

दो शब्द

जनतंत्र तथा राष्ट्रीयता वह शक्तियाँ हैं जो एशिया के समस्त देशों के विचार तथा कार्यों को अत्यन्त प्रभावित करती हैं। वह पुराने विचार तथा संस्थाएँ जो इनके विकास के मार्ग में बाधक हैं विनष्ट होंगी और अन्त में इन नूतन शक्तियों की विजय होगी। हम जनतंत्र के अभ्यस्त नहीं हैं। हमारे यहाँ जातों का तारतम्य रहा है; हम जात-पात के भेद भाव को मानते आए हैं। इसी कारण हम अस्पृश्यता को भी पनपने देते हैं, इन सब भेद-भावों को मिटा कर हमें जनतंत्र की नई परम्परा कायम करनी है। हमारी राष्ट्र भावना भी दुर्बल है। देश की भौगोलिक सीमा के भीतर रहनेवाले सभी लोगों के साथ अपनी आत्मियता का अनुभव करना ही राष्ट्रीयता है। ज्यों-२ विविध सम्प्रदायों के बीच आचार विचार का साम्य बढ़ेगा और सब सम्प्रदाय समान रूप से स्वीकार करेंगे कि ऐसे कुछ प्रतीक, कुछ मूल्य और उद्देश्य हैं जो सबको स्वीकृत हैं त्यों-२ राष्ट्रियता परिपक्व होगी।

हम भारतीयों को इन दोनों दिशाओं में अभी बहुत कुछ करना है। खेद के साथ कहना पड़ता है कि आज भी ऐसी संकुचित प्रवृत्तियाँ चल रही हैं जो हमको आगे बढ़ने से रोकती हैं। इन सब प्रवृत्तियों का हमें विरोध करना है। इसके लिये जनता को शिक्षित करना हमारा कर्तव्य है।

इस दृष्टि से प्रस्तुत पुस्तक का बड़ा महत्व है। इन विषयों पर और भी साहित्य निकलना चाहिये तथा जनता को बताना चाहिये कि युग-धर्म को स्वीकार करके ही तथा उदार-भाव का पोषण करके ही हम आगे बढ़ सकते हैं। अन्यथा हमारी संकीर्णता हमको खाजायगी।

इस पुस्तक के लेखक डा० जगदीश चन्द्र जैन अपने देश के प्राचीन इतिहास के अच्छे विद्वान हैं। लेखक महोदय ने यह दिखाने की चेष्टा की है कि सम्प्रदायवाद से हमारा कितना अनिष्ट सम्पादित हुआ है तथा इस की जड़े इतनी गहरी हैं कि बिना अधिक प्रयत्न किये इसका अन्त नहीं हो सकता। आशा है इस पुस्तक का हिन्दी संस्करण स्वागत होगा।

लखनऊ

२ फरवरी १९५०

—नरेन्द्र वेब



अपनी बात

समाज ने ज्योंही विकास की दूसरी मंजिल पर कदम रक्खा। आदिम समाजवादी व्यवस्था की साम्यता विनष्ट हो गई। समाज गुलामी और उनके मालिकों के रूप में बँट गया। दास-स्वामी दासों पर नाना प्रकार के जुर्म ढाने लगे। दासों ने मालिकों के खिलाफ विद्रोह किया, किन्तु विजय साधन-सम्पन्न मालिकों की रही। स्वामी वर्ग ने विद्रोह को सदा के लिये दफना देने के लिये नाना प्रकार के अस्त्रों का निर्माण किया। किन्तु धर्म विद्रोह को दबाने में सेना तथा पुलिस की अपेक्षा अधिक शक्तिशाली सिद्ध हुआ। सामाजिक विकास का सारा इतिहास इस बात का साक्षी है और अभी तो उस दिन जब बापू ने कोटि कोटि पीड़ित मानवता को अहिंसा प्रेम के वरदान से सुवित्त प्रदान किया। साम्प्रदायिकता के हिमायती गोडसे ने जनता-जनार्दन के पुजारी के भौतिक शरीर को नष्ट करने में ही धर्म और जाति का कल्याण देखा।

कुछ लोगों ने इस महान घटना को पागलपन का नाम दे कर संक्षोभ कर लिया।

किन्तु यदि आप इस विद्वान लेखक के खोज-पूर्ण ग्रन्थ का अध्ययन करेंगे तो आप पायेंगे, प्रत्येक युग में प्रतिगामी सुविधा-प्राप्त धर्म का कोटि कोटि पीड़ित मानवता पर लक्ष लक्ष नृशंस प्रहार, धर्म और जाति के नाम पर।

ऐसी अवस्था में यदि आप चाहते हैं ऐसे समाज का निर्माण करना जिसमें विषमता विनष्ट हो गई हो तथा मानव मानवी सम्मान पा रहा हो तो आप को जहाँ एक ओर आर्थिक क्रान्ति करनी है तो दूसरी ओर उन विचारों के खिलाफ जेहाद खोलना है जिनके द्वारा हमारे नवोदित राष्ट्र पर फलक का टीका लगा है, तथा जिसने जन-तंत्र को सदा के लिये स्वाहा कर देने की हिमाकत की है।

यह ठीक है कि विचार परिस्थितियों में पैदा होते हैं किन्तु पैदा होते ही उनकी स्वतन्त्र सत्ता हो जाती है अतएव केवल परिस्थिति बदल देने मात्र से ही विचार नहीं बदलेंगे। जहरीले विचारों का विनाश स्वयं सुन्दर विचार ही कर सकते हैं।

इसा पुनीत भावना से प्रेरित होकर डा० जगदीश चन्द्र जैन ने जो गांधी इत्या काण्ड के प्रमुख गवाह रहे हैं इस महत्वपूर्ण ग्रन्थ की रचना किश है। विद्वान पाठक विषय की महत्ता को समझ रख कर ग्रन्थ का समादर करेंगे। मुझे इसकी पूर्ण आशा है।

जागरण साहित्य मन्दिर
कमलछा, बनारस

रामायण राय

प्रास्ताविक

३० जनवरी, १९४८ के दिन महात्मा गाँधी की नृशंस हत्या की जाने पर लेखक का मन अत्यन्त लुब्ध हो उठा। जो व्यक्ति राष्ट्र की आजादी के लिये लगभग २५ वर्ष तक स्वाधीनता-संग्राम में जूझ रहा, और अन्त में स्वाधीनता प्राप्त करके ही जिसने दम लिया, उसकी इतनी निर्ममता से उसी के देशवासियों द्वारा हत्या की गई। वस्तुतः इसी चिन्तना की प्रेरणा के फल स्वरूप यह पुस्तक लिखी गई है।

महात्मा गाँधी की हत्या के पश्चात् देश में जो घटनाएँ घटीं और देशवासियों की जो गहरा आघात पहुँचा, उससे स्पष्ट है कि भारत की जनता जाति और सम्प्रदायवाद में विश्वास खो चुकी है और वह प्रतिक्रियावादियों के मार्ग पर चलने से इन्कार करती है। वह अब ऐसा समाज चाहती है जहाँ किसी प्रकार का कोई भेदभाव न हो, जहाँ किसी जाति धर्म, सम्प्रदाय और वर्ग के भेदभाव रहित मनुष्य मात्र को मनुष्योचित अधिकार दिये जाय जिससे प्रत्येक व्यक्ति अपनी मेहनत और योग्यता द्वारा समाज में समुचित स्थान प्राप्त कर सके।

सम्प्रदायवाद और जाति-पाँति की सबसे बड़ी पोषक है पूँजीवादी और सामान्ती व्यवस्था जिसके चल पर स्वार्थान्ध लोग धर्म और सम्प्रदाय का नाम लेकर अपना शोषण जारी

रखते हैं। इस व्यवस्था के नाश होने पर ही हमारे देश से साम्प्रदायिकता और जाति-पांति का भावना का उन्मूलन हो सकता है और तभी हम जनतंत्र को राह पर चलने वाले अपने देश के नौनिहालों को सम्प्रदायवादियों के निर्भय प्रहार से रक्षा कर सकते हैं।

जागरण साहित्य भदिर के संचालक श्री रामायणराय तथा श्री सतीशकुमार का मैं अत्यन्त आभारी हूँ जिन्होंने इस पुस्तक को प्रकाशन करने की सदारता प्रदर्शित की।

२८, शिवाजी पार्क
बम्बई २८ }

जगदीशचन्द्र जैन

भूमिका

विज्ञानवेत्ताओं ने मानव-समाज को आदिम, यंत्र और सभ्य इन तीन युगों में विभाजित किया है। विकास की प्राथमिक अवस्था प्राचीन अवस्था में मनुष्य को प्रकृति के विरुद्ध अपने संपर्क को बहुत कठिन परिस्थितियों में चलाना पड़ता था। यात यह थी कि पशु अवस्था से जन्म धीरे-धीरे मनुष्य बना, तो वह कभी अकेला नहीं रहा, बल्कि भ्रूण-प्यास से अपनी रक्षा करने के लिये, तथा आँधी, बाढ़, जङ्गली जानवर और पक्षियों में रहने वाले विरोधी कर्षकों से अपने आरको घटाने के लिए वह सदा समूहों या कृषियों में घूमता रहा। सभ्यता के उस आदिम युग में मनुष्य को अपनी आवश्यकताओं के लिए सामूहिक जीवन पर ही पूर्णतया अवलम्बित रहना पड़ता था तथा समाज अपने गिरोह के लोगों की हर तरह से हिताहित करता था। उदाहरण के लिए, प्लोरिडा के इण्डियनों में जब किसी का कोई भाई या लड़का मर जाता, तो घर के लोग तीन महीने तक खाने की तलाश में बाहर नहीं निकलने थे।

ऐसी परिस्थिति में गिरोह के अन्य लोग उनके खाने पीने आदि की व्यवस्था करते थे। इसी प्रकार प्राचीन पन्नीलों में हत्या का बदला सामूहिक रूप से लिया जाता था और बदला लेने की भावना पीढ़ी-दर पीढ़ी तक चलती थी।

उस युग में आवश्यक वस्तुओं का उत्पादन वैयक्तिक न होकर सामूहिक था। जीविका का मुख्य साधन शिकार था। हथियार केवल पत्थर के होते थे, इसलिए मिलकर ही शिकार खेलना सम्भव था। सब लोग शिकार मारकर लाते और सब साथ बाँट-बँटकर खाते थे। ऐसी हालत में असमानता या छोटे-बड़े का प्रश्न ही नहीं उठता था, क्योंकि जो कुछ मिलता था, वह थोड़ा होता था और सावजनिक सम्पत्ति समझा जाता था।

अङ्गली जातियों में रिवाज था कि जब कोई आदमी भोजन करने बैठता, तो वह जोर-जोर से चिल्लाकर दूसरे साथियों को भोजन के लिए निमन्त्रित करता था। होटेस्टाट्स जाति में ऐसा रिवाज था कि यदि किसी के पास कोई चीज अधिक हो, तो वह अपने साथियों में बाँट देता था। उत्तर अमरीका के इण्डियन लोगों के रस्म रिवाजों का अध्ययन करने से पता लगता है कि निजी सम्पत्ति के सूचक 'मेरा' और 'तेरा' शब्दों का प्रयोग भी वे लोग नहीं जानते थे। ईसा के पूर्व दूसरी शताब्दि में आविर्भूत होनेवाले और फिलास्तीन के थहूदिया में सर्वोत्तम समझे जाने वाले एसेन्स पथ के लोग घन सम्पत्ति को घृणा की दृष्टि से देखते और सम्प्रदाय में दीक्षित होते समय अपनी सम्पत्ति दूसरों के नाम कर देते थे। आदिम जातियों में ऐसी प्रथा थी कि जो अपना वैयक्तिक दो-चार साधारण चीजें होती थी, वे मृतक के साथ ही दफना दी जाती थीं।

उस ज़मानेमें ज़मीन, हवा-पानी की तरह बिना मोल की समझी जाती थी और उस पर राज्य का सामूहिक अधिकार रहता था। बहुत सी जगह घरागाह की ज़मीन का सामूहिक स्वामित्व तो अभी तक गाँवों में कायम है। इसी प्रकार सिक्खों के शासन-काल तक—१६ वीं सदी के पूर्वार्ध में—पंजाब के बहुत से हिस्सों में ज़मीन पर सामूहिक अधिकार था।

आगे चलकर मृतक की साधारण सम्पत्ति आपस में बाँटी जाने लगी। यूनान और रोम की जातियों में यह रिवाज प्रचलित था। उसके बाद, एथेनियन लोगोंमें, जो आदमी अपनी सम्पत्तिका वसीयतनामा नहीं करता था, उसी की सम्पत्ति बाँटी जाने लगी। आदिम जातियों में किसी जीव-जन्तु या पृच्छ-लता आदि द्वारा आत्म-परिचय देने का रिवाज था। उदाहरण के लिए, डकोटस और मिसौरी आदि जातियाँ गरुड़, चीता, नाग, कछुआ, हरिण, भैंस, मछली, नमक, दीर्घ केश, सूर्य, बरफ, रक्त, वर्षा आदि चिह्नों द्वारा अपना परिचय देती थीं। आयों की पूर्ववर्ती अनेक जातियों में यह रिवाज प्रचलित था। इससे भी पता लगता है कि आदिम साम्यवाद के युग में व्यक्ति की अपेक्षा समाज की ही प्रधानता थी तथा व्यक्ति अपने आप को सब से अभिन्न समझता था। तब तक समाज में न दंग पैदा हुए थे, न सम्पत्ति का मेरा-तेरापन था।

सब पूछा जाय तो न्यूनता अर्थात् आवश्यक वस्तुओं की कमी के ऊपर आधारित उस युग के समाज का आचार बहुत सीधा सादा था। व्यक्तिगत सम्पत्ति न होने से उस समय न चोरी थी, न मिथ्या-भाषण, न वहाँ कोई पुलिस थी, न अदालत; न कोई अमीर था, न शरीब—सब लोग बराबर थे और अपनी जीविका के लिए सख्त मेहनत करते थे। कबीले अपने

भगदों का स्वयं निषट्टारा करते थे तथा सांघिक जीवन के विरोधी सभी काम दुराचार समझे जाते थे ।

जैन-धर्म की शब्दावलि में यह 'भोगभूमि' का जीवन था, जब सब लोग देवों के समान स्वच्छन्द जीवन व्यतीत करते थे । जैन-धर्म के अनुसार 'भोगभूमि' में स्त्री और पुरुष के युगल पैदा होते थे और वे पूर्ण यौवन को प्राप्त होकर परस्पर विवाह कर लेते थे । इस प्रकार का संगोत्र विवाह आदिम जातियों में होता था । रक्त-शुद्धि को सुरक्षित रखने के लिये मिश्र के राजवंशों तथा विहार की शाक्य-जाति में यह प्रथा प्रचलित थी । मिश्र का कविता में माई-बहन का अर्थ ही प्रेमी-प्रेमिका होता है । इससे भी उक्त बात का समर्थन होता है । बौद्ध सम्प्रदाय में भी राम और सीता को माई-बहन माना गया है ।

आदिम काल में यूथ-विवाह का चलन था, अर्थात् समान वय का कोई भी पुरुष किसी भी स्त्री का पति हो सकता था, और समान वय की कोई भी स्त्री किसी भी पुरुष की पत्नी हो सकती थी, और एक की जो सत्तान होती थी, वह सबकी संतान मानी जाती थी ।

ध्यान देने की बात है कि साम्यवाद (आदिम) का युग होते हुए भी यह आदर्शवाद अथवा स्वर्ण-युग नहीं कहा जा सकता । वास्तव में यह युग जंगली और वर्चस्व का युग था, जब मनुष्य कदराओं में रहता था, मछलियाँ पकड़ता था और शिकार से पेट भरता था । धीरे-धीरे उसने लकड़ी और पत्थर के हथियारों की जगह तीर-कमान और भाले का आविष्कार किया और लकड़ी तथा पत्थर के टुकड़ों को घिस कर आग को ढूँढ़ निकाला । उसने बोलना सीखा । फिर वह

अपने काम के धर्तन-भाँड़े बनाने लगा, बकरी-गाय आदि घरेलू पशुओं को पालने लगा तथा उनके मास और दूध से निर्वाह करने लगा। परिणाम यह हुआ कि धर्म-शक्ति की अधिक आवश्यकता होने लगी, और कबीलों के जो लोग दिन-भर बेकार घूमते रहते थे, उनके दैनिक काम की मात्रा बढ़ गई।

उसके बाद मनुष्य ने क्रमशः जमीन को जोतना-बोना शुरू किया और अपनी कुल्हाड़ी से जङ्गलों को काट-काटकर खेतों में परिवर्तित कर दिया। अब मनुष्य इतना सभ्य हो गया था कि वह घुत्तों पर या कन्दराओं में रहने के बजाय धूप में तपी ईंटों और पत्थरों के भवन बनाकर रहता था।

इन सब बातों का मनुष्य के सामाजिक रहन-सहन पर बहुत प्रभाव पड़ा तथा जमीन के जोतने बोने से धर्तन, औजार, जमीन आदि के साथ कुछ कुटुम्बों का घनिष्ठ संबंध कायम हो गया। इससे किसी परिवार को अधिक मात्रा में पशु, खेत आदि मिले और किसी को कम मात्रा में। यह था समाज में वैयक्तिक सम्पत्तिका शीगणेश।

वैयक्तिक सम्पत्ति के आरंभ होने से आदिम युग से साम्य-वाद का जो रूप चला आ रहा था, उसकी जगह पितृसत्ता कायम हो गई। उत्पादन के साधन व्यक्ति के हाथ में आने से लोभ, असंतोष और आन्तरिक कलह का उदय हुआ और बहुत से कायदे-कानून बन गए, जिससे समाज में विषमता फैलने लगी। इससे कबीलों में स्वार्थपरता और प्रतियोगिता की मात्रा बढ़ी और उनमें परस्पर लड़ाइयाँ होने लगीं।

अब तक जब कभी कबीलों में युद्ध होता था, तो वे एक-

दूसरे की हत्या कर कबीलों का सर्वनाश ही कर देते थे उस समय मनुष्य नर-भक्षक था। यहाँ तक कि आवश्यकता पड़ने पर वह अपने सगे-सम्बन्धियों और मित्रों तक को हजम कर जाता था। अनेक जङ्गली जातियों में तो अपने मुर्दों को घेचने का रिवाज था। अस्तु, जैसा ऊपर कहा जा चुका है, खेती-बारी का आविष्कार होने से मनुष्य की उत्पादन-शक्ति बढ़ गई थी, अर्थात् अब उसमें इतनी शक्ति आ गई थी कि वह अपनी आवश्यकता से अधिक पैदा कर सके। अतः खेती के लिये गुलामों को रखना आर्थिक दृष्टि से लाभदायक था। इसलिये लड़ाई में पकड़े हुए शत्रुओं को या लोगों को खरीदकर उसने गुलाम बनाया और उनसे खेती कराना शुरू किया। कहा जाता है कि मिश्र में रोमसेस तृतीय के राज्य काल में तथा यूनान में लाखों गुलाम खेतों में काम करते थे। एथेन्स में इतने गुलाम थे कि यहाँ के प्रत्येक स्वाधीन पुरुष के हिस्से में अठारह गुलाम आते थे !

इस प्रकार प्राचीन साम्यवाद नष्ट होने पर मनुष्य निजी सम्पत्ति का स्वामी बना और सम्पूर्ण समाज की सामूहिक दरिद्रता ने एक वर्ग की वैयक्तिक दरिद्रता का रूप धारण कर लिया। इससे संघ की एकवंशिकता नष्ट हो गई। दास-प्रथा का सूत्रपात होने से समाज का पहला बड़ा भेदोन्निवेशन शुरू हुआ, यानी समाज मालिक और गुलाम—शोषक और शोषित—वर्गों में बँट गया। नतीजा यह हुआ कि मकान, ज़मीन या पशु के समान गुलाम भी अपने स्वामी की सम्पत्ति समझा जाने लगा और उत्पादन के साधन तथा उत्पादन-कर्त्ता दोनों मालिक के हाथ में आ गए।

प्राचीन रोम में गुलाम को 'बोलता हुआ औज़ार' कहा जाता था और यह अपने स्वामी की स्थावर सम्पत्ति समझा

जाता था। जैन-शास्त्रों में खेत, भकान, धन, धान्य, सोना, चाँदी और पशु के साथ दास-दासी की गणना की गई है। कौटिल्य के अर्थशास्त्र से पता लगता है कि दास-दासी खरीदे जाते थे, गिरवी रखे जाते थे और धन पाने पर मुक्त कर दिये जाते थे। कर्जा या राज-दण्ड न चुका सकने के कारण भी दास बना लिये जाते थे। यूनान और भारत आदि देशों में यह आम रिवाज था।

कुछ शताब्दियाँ धीतने पर गुलामी-प्रथा जायज मान ली गई। यूनानी विद्वान अरस्तू ने उसे स्वाभाविक और अनिवार्य बताकर तथा सेण्ट पाल ने उसे ईश्वरीय व्यवस्था मानकर उसका समर्थन किया। यहूदी लोगों ने गुलामों के लिये कानून था कि सातवें वर्ष उन्हें श्रृण से मुक्त करके छोड़ दिया जाय। बाद में यह समय पचास वर्ष कर दिया गया। मालूम नहीं, फिर भी इस कानून का पालन हो सका या नहीं।

इस प्रकार वर्ग-भेद के साथ वैयक्तिक सम्पत्ति में वृद्धि हुई, और उत्पादन के साधन कतिपय लोगों के हाथों में आ जाने से जनसत्ता की जगह एक व्यक्ति—पितर—का नेतृत्व कायम होकर वर्ग-शासन के साथ राज-शासन की नींव पड़ी। शासक उच्च वर्ग के ही होते थे। शासकों का काम था उच्च वर्ग के लोगों की जायदाद की रक्षा करना, आक्रमणकारियों से लड़ाइयाँ लड़ना तथा प्रजा में शान्ति और व्यवस्था कायम रखना। लेकिन राज्य का शासन गुलामों के मालिक करते थे, और गुलामों को आमतौर से समाज का सदस्य भी नहीं माना

जाता था। उनको नागरिक अधिकार नहीं प्राप्त थे। गुलामों की जिन्दगी बहुत सरती थी, इसलिये शासक-वर्ग उनकी हालत को असह्य बना देता था। गुलाम परेशान होकर अपने मालिकों के विरुद्ध विद्रोह करते, लेकिन बड़ी निर्ममता के साथ उसे दबा दिया जाता था। और इसी को शक्ति और व्यवस्था कायम रखना कहा जाता था।

इटली, सिसिली आदि देशों में गुलामों द्वारा विद्रोह किए जाने के उल्लेख मिलते हैं। मिश्र में एक बार गुलामों ने मिलकर वहाँ के किसी प्रान्तपर ही बहुत समय तक कब्जा किए रखा—यद्यपि मिश्र के प्राचीन लेखों में इसका कोई चिह्न नहीं मिलता। रोम में जब गुलाम बूढ़े हो जाते और काम करने के लायक न रहते थे, तो उन्हें सस्ते दामों में बेच दिया जाता था। वे कहीं भाग न जायें, इस डर से उन्हें तपते हुए लोहे से दादाकर उनके शरीर पर निशान कर दिया जाता था। यदि फिर भी कोई भाग जाता था, तो उसे सूली की सजा दी जाती थी।

घास्त्य में दास प्रथा का इतिहास शोपकों और शोपितों के भीषण उत्प्रेषण का इतिहास है। देखा जाय तो नये शासक-वर्ग के पास अपने अनुयायियों को प्रलोभन देने के लिये अनेक भौतिक साधन मौजूद थे। इधर सब शासकों में एक प्रकार का समझौता-सा हो गया था कि किसी शासक को ऐसा काम नहीं करना चाहिये, जिससे इस प्रथा को किसी तरह का आघात पहुँचे। इस बात पर सब लोग पारस्परिक प्रतिद्वन्द्विता छोड़कर एकत्र होने के लिये तैयार भी थे।

आगे चलकर उत्पादन साधन तथा शिल्प को पूरी तरह अपने हाथ में लेने के लिये देवी देवता, धर्म और फ़ायदे का नून बनाकर राज्य शासन की नींव दृढ़ की गई। इसराइल

की दस ईश्वरीय आज्ञाएँ तथा यूनान और रोम के धार्मिक कानून इसी समय बने। महाभारत में कहा है कि जब सर्वत्र अराजकता फैल गई, तो देवताओं ने विष्णु भगवान के पास जाकर प्रार्थना की। उस समय विष्णु ने पृथु को सर्वप्रथम राजा नियुक्त किया। ब्राह्मणों और देवताओं ने राजा से निवेदन किया—“हे महाराज, आप विधिपूर्वक राग द्वेष छोड़कर समभाव से पृथ्वी पर शासन करें तथा प्रतिज्ञा करें कि आप ब्राह्मणों को दण्ड न देंगे और प्रजा की वर्णसंकरता से रक्षा करेंगे।” इसलिये शास्त्रों में राजा को विष्णु का अंश कहा गया है।

मिश्र, बाबुल, ईरान, चीन और जापान में राजा को देवता का रूप माना जाता था। बाबुल में तो राज-कर भी ईश्वर के नाम से इकट्ठा किया जाता था। धर्म-संह और राज्य की एकता प्रदर्शित करने के लिए राजा पुरोहित के समान वस्त्र पहनता था। हम्मुरबी (२१२४—२०५० ई० पू०) का कहना था कि उसे ईश्वर की ओर से इलहाम मिलता है।

उस जमाने में राजा लोग माल-असबाब, रुपया-पैसा, गुलाम आदि से मन्दिरों का कोष भरते और मन्दिरों के नाम बड़ी बड़ी जमीन जायदाद लिख रखते थे। यही कारण है कि उस समय राजभक्ति के ऊपर पोथे-वे-पोथे लिखे गए और राजा के विरुद्ध कोई कार्य करने को पाप घोषित किया गया। कौटिल्य के अर्थ-शास्त्र में कहा है—“राजा का पद इन्द्र का पद है। वही प्रत्यक्ष रूप से लोगों को दण्ड और पुरस्कार आदि देता है। जो लोग उसकी अवज्ञा करते हैं, उन्हें स्वयं देव की ओर से भी दण्ड मिलता है। अतः राजाओं का कभी अपमान नहीं करना चाहिये।” प्राचीन जैन सूत्रों में राज्य-विरुद्ध गमन करने को चोरी कहा गया है।

इस प्रकार शान्ति कालमें धर्म गुरुओं की शान्ति-व्यवस्था और राजमक्ति के उपदेश से तथा युद्ध काल में तलवार के चल से शासनकर्त्ताओं ने अपने राज्य को अक्षुण्ण बनाया ।

दास युग के बाद आया अर्द्ध गुलामी का या सामन्तवादी युग । दास-व्यवस्था के क्रूर शोषण और कष्टों की भट्टी में दासों की अवस्था गिरती गई और उनकी उत्पादन शक्ति कम होती गई । उनकी कार्य कुशलता और पहले की क्षमता नष्ट हो गई । कालान्तर में दाम स्वामियों को दासों को रखना मँहगा पड़ने लगा । दास जितना पैदा करते, उससे उनका अपना ही निर्वाह न होता । ऐसी दशा में स्वामियों की क्या मिलता ? दासप्रथा आर्थिक दृष्टि से लाभहीन ही नहीं, हानिकारक हो गई । तब स्वामियों ने उन्हें पूर्ण गुलामी से मुक्त करके अर्द्ध गुलाम बना दिया—उन्हें जमीन से बाँध दिया गया । बारह महाने सख्त मशक्कत करके वे जो-कुछ पैदा करते, उसका अपिकाश जमीन का स्वामी अर्थात् सामन्त हड़प लेता, केवल एक छोटा-सा अंश अर्द्ध-दासों के जीवन-यापन के लिए छोड़ देता । अर्द्ध-दासों को जमीन छोड़कर भागने की इजाजत नहीं थी । इससे मालिक या सामन्त अपने दासों के अरण्य-पोषण की जिम्मेदारी से मुक्त हो गए और चले घर बैठ अर्द्ध-दासों की कमाई पर गुलद्वारे उड़ाने लगे । इस युग में उत्पादन साधन पर सामन्तों का अधिकार था, उत्पादन कर्त्ताओं पर नहीं । वे लोग पहले की तरह गुलामों को खरीद-बेच सकते थे, केवल मारने का अधिकार अब उन्हें न था । ध्यान देने की बात है कि ११ वीं सदी में फ्रांस में एक घोड़े की कीमत १०० सू (एक फ्रांसीसी सिक्का) थी, जब कि एक अर्द्ध गुलाम किसान ३८ सू में मिल सकता था ।

आगे चलकर सामन्तों ने अपनी आवश्यकताओं और अपने शोषण को बढ़ाया, जिससे अर्द्ध-गुलामों से वसूल की जाने वाली पैदावार की मात्रा और बढ़ गई। पूरी मात्रा न देने पर अर्द्ध-गुलामों के कष्ट और बढ़ जाते।

उदाहरण के लिए, एथेन्स में एटिका के खेतों पर नोटिस चिपके रहते थे कि कौन-सा खेत कितने रुपयों में बन्धक रखा हुआ है। जिन खेतों पर नोटिस नहीं रहते थे, वे खेत रुपया चुकता न कर सकने के कारण किसान के हाथ से निकल कर मालिक द्वारा अधिकृत माने जाते थे। यदि किसान को इन खेतों में फारत करने की छूट मिल जाती, तो वह अपना अहोभाग्य समझता था। यद्यपि इस हालत में उसे अपनी पैदावार का ३ हिस्सा अपने मालिक को लगान में देकर सिर्फ बाकी बची पैदावार से अपनी आजीविका चलानी पड़ती थी। इतना ही नहीं, यदि मालिक के ऋण के मुकाबले में किसान के खेत की कीमत कम होती थी, तो उसे अपने बाल-बच्चों को बेचकर उसका कर्ज चुकाना पड़ता था !

जातक-ग्रन्थों में राजा के कर उगाहनेवालों को भूखे ढाकुओं के समान बताया गया है, जो किसानों की मेहनत की कमाई को छीनकर ले जाते थे। उनके डर से सारी किसान अपने बाल-बच्चों को लेकर जङ्गल में निकल जाते और वहाँ जङ्गली पशुओं के समान घूमते-फिरते थे। मनु महाराज ने पैदावार के छठे हिस्से को जायज कर बताया है। आगे चल कर यह कर एक-तिहाई हो गया। बादशाह अकबर के राज्य-काल में किसानों से ७॥ करोड़ रुपये वार्षिक कर लिया जाता था। ईस्ट-इंडिया कम्पनी के शासन-काल में पैदावार का आधा हिस्सा वसूल किया जाने लगा।

इस प्रकार अर्द्ध-गुलामी की प्रथा में किसानों की अनेक पीढ़ियों द्वारा जोती और तैयार की हुई ज़मीन पर ज़मींदार का पूरा हक रहने लगा और किसान एक प्रकार से उसकी सम्पत्ति का भ्रंग बन गए। इस युग में जर्मनी, फ्रांस, इंग्लिस्तान, रूस आदि देशों में किसानों के विद्रोह हुए, जिनको दमन करने के लिए ज़मींदारों और उनकी सरकारों ने बड़ी निर्दयता से काम लिया।

गुलामों और अर्द्ध-गुलामों द्वारा उत्पादित वस्तुओं के आधार पर व्यापार पनपा, वस्तुओं का विनिमय होने लगा, ऐशों-इशारत की चीजें बनने लगीं, बाजारों का जन्म हुआ, विशेष वस्तुओं को बनाने के लिए छोटे-छोटे कारखाने खुले और पूंजीवाद का युग आया। ज्यों-ज्यों विनिमय का विकास बढ़ा, विदेशी व्यापार की उन्नति हुई, उत्पादक और खरोदार के बीच के एक नये व्यापारी-वर्ग का जन्म हुआ, मुद्रा (रुपये-पैसे) का महत्व बढ़ा तथा नये-नये साधनों के आविष्कार से उत्पादन-शक्ति में और वृद्धि हुई। खेतों से भाग-भाग कर लोग कारखानों में आए और श्रमजीवी बने। श्रमजीवियों का शोषण अधिकाधिक बढ़ता गया।

पूंजीवादी व्यवस्था में उत्पादन-साधन पूंजीपति के हाथ में रहते हैं, फक़्त इतना ही है कि यह उत्पादन-कर्त्ताओं को पहले की तरह बेच नहीं सकता। इधर उत्पादन-कर्त्ताओं के हाथ में उत्पादन-साधन न होने के कारण वे अपना श्रम बेच पूंजीपतियों द्वारा शोषित होकर ही ज़िन्दा रहते हैं। इसका फल यह होता है कि उत्पादन के तरीके वैज्ञानिक होने से माल के उत्पादन में बेतहाशा वृद्धि होती है। लेकिन समाज की सारी सम्पत्ति कुछ लोगों के हाथ में केन्द्रित हो जाने से

जनता गरीब होने लगती है, और वह माल खरीदने में असमर्थ हो जाती है। माल बाजारों में पड़ा-पड़ा सड़ने लगता है, बाजार में मन्दी आ जाती है, पूँजीपतियों का मुनाफ़ा घटने लगता है और समाज में बहु-उत्पादन का आर्थिक संकट छा जाता है। इस संकट से बचने के लिए बड़े-बड़े पूँजीपति माल को नष्ट कर देते हैं और उत्पादन-शक्तियों पर प्रहार करते हैं, जिससे समाज में उथल-पुथल मच जाती है और उसे फिर बदलना आवश्यक हो जाता है।

इस युग में व्यापारी-वर्ग का महत्व बहुत बढ़ जाता है। वह अर्द्ध-गुलामों के स्वामी ज़मींदारों के लिये ऐशो-आराम की चीज़ें मुहय्या करता और उनसे मनमाना मुनाफ़ा कमाता है। इस प्रकार ज़मींदार जो पैसा अर्द्ध-गुलामों से वसूल करते हैं, उसका एक हिस्सा अनायास ही व्यापारी की जेब में पहुँच जाता है।

व्यापार के विकास के साथ-साथ सूदखोरी की उन्नति होती है। बड़े-बड़े राजा-महाराजा और ज़मींदार बड़ी-बड़ी लड़ाइयाँ लड़ने और अपने ऐशो-आराम का खर्च पूरा करने के लिए व्यापारियों से कर्ज लेते हैं, जिससे राजकुल में उनका सम्मान बढ़ने लगता है और राजा के सामने उनका कोई मुक़दमा पेश होने पर फैसला उनके पक्ष में दिया जाता है।

धीरे-धीरे ज़मीन भी खरीदी और बंधक रखी जाने लगती है, और वह भी वैश्य के हाथ में पहुँच जाती है। रुपये का मालिक हो जाने पर वह अब अपने खुद के कारख़ाने खोल देता है और उनमें कारीगरों को नौकर रखकर उनसे काम लेता है। अब वह चाहे सब बाजार-भाव गिराकर स्वतन्त्र रूप से काम करने वाले कारीगरों से नाक रगड़वा सकता है। ईस्ट इण्डिया

कम्पनी के मालिकों ने हिन्दुस्तान के कारीगरों के अंगूठे कटवा कर इसी स्वार्थमय धृष्टित मनोवृत्ति का परिचय दिया था ।

इस प्रकार महाजनी पूँजी सामन्तवादी समाज में मजदूरी से अपना पंजा जमाकर उस समाज की नींव को जर्जरित कर उसे खत्म कर देती है । फल यह होता है कि व्यापारियों और जमींदारों के अत्यधिक शोषण से किसान दरिद्र होकर भूखों मरने लगता है और जमींदारों की धेलियाँ भरना उसके लिए असम्भव हो जाता है ।

इस समाज का दूसरा शोषक प्राणी पुरोहित वर्ग है, जो अपनी बुद्धि के चमत्कार से जनता की बुद्धि कुण्ठितकर शासक वर्ग के हाथों को मजबूत करता है । दर असल जब शासक वर्ग बुद्धिजीवी पुरोहितों का प्रभाव बढ़ता हुआ देखता है, तो वह अपने शोषण को निर्विरोध तथा चर्मानुमोदित तौर पर जारी रखने के लिए उन्हें नाना प्रकार के प्रलोभन देकर अपने घरा में रखने की कोशिश करता है ।

उदाहरण के लिए, मिश्र में रैमेसस तृतीय के राज्य में पुरोहित लोग १ लाख ७० हजार (मिश्र की एक तिहाई जन-संख्या) गुलामों के ७ लाख ७५ हजार एकड़ जमीन के और ५ लाख पशुओं के मालिक थे । वे लोग मिश्र और सीरिया के १६१ नगरों से कर वसूल करते थे, और उनकी जमीन-जायदाद से किसी प्रकार का कर नहीं लिया जाता था । इसके अलावा राजा उन्हें ३२ हजार किलोग्राम सोना, १० लाख किलोग्राम चाँदी और प्रति वर्ष १ लाख ८५ हजार थोरे अनाज भेंट देता था । लेकिन जब मजदूरों की मजदूरी देने का समय आता, तो वह टका-सा जवाब दे देता कि राजकाय में द्रव्य नहीं है ।

इसी प्रकार बाबुल में पुरोहित लोग घन-कुवेर थे। वे लोगों को फर्ज पर रुपया देते थे। और देश के व्यापार की बागडोर उनके हाथ में थी। सैकड़ों उनके नौकर-चाकर रहते थे, जो नाचने-गाने से लेकर शराब खींचने तकका काम करते थे। ज्ञातक-ग्रन्थों से पता लगता है कि यज्ञ-याग आदि में भारत के पुरोहितों को भरपूर दान-दक्षिणाएँ मिलती थीं। राजा उन्हें गाँव, हजार-हजार गाँव, घोड़े, रथ, दास-दासी, सोना और स्त्रियाँ तक दान में देता था। राज-हस्तिका अभिषेक होने पर उन्हें १ करोड़ मुद्राएँ भेंट चढ़ती थी। भैंस, भेड़, बकरी और सुअर के मांस का रसास्वादन कर वे लोग बड़ी चैन से रहते थे।

ईस्वी सन् की १३ वीं सदी में यूरोप में भी ईसाई पुरोहित सामन्ती राजाओं के पृष्ठ-पोषक थे, और ईसाई धर्म-संघ के पास सबसे अधिक सम्पत्ति थी। इस पर जन-साधारण के बढ़ते हुए असतोष को दबाये रखने के लिये पोप ने ऐलान किया था—“अमीरों को यही खयाल रखना चाहिये कि वे सर्व-शक्तिमान के ऐसे सेवक और उसकी सम्पत्ति के ऐसे सरक्षक और बाँटने वाले हैं कि जिनके हाथ में शरीरों का भाग्य ईसामसीह ने खुद सौंप रक्खा है।”

वास्तव में देखा जाय तो राज्य-शासन सामाजिक रचना का अत्यन्त अस्वाभाविक, लेकिन आवश्यक रूप था—इस बात को शासक-वर्ग भलीभाँति समझता था। यही कारण है कि अपनी शोषण-प्रणाली जारी रखने के लिए उसे पुरोहित-वर्ग और सदाचार के सिद्धान्तों का आश्रय लेने की जरूरत हुई। पुरोहितों ने भी स्वामिभक्ति का पार्टी सचार्ड के साथ अदा किया। उन्होंने युद्ध में राजा की विजय-कामना आदि के लिए यज्ञ-याग रचाकर शान्ति-होम करने आरम्भ कर दिये।

इस प्रकार जब वैदिक समाज में—खास तौर से निम्न वर्ग में—ऊँच नीच के भेद को लेकर वर्ग-विद्वेष की भावना खोर पकड़ रही थी, उसे रोकने के लिए पुरोहितों ने वेद के सुप्रसिद्ध पुरुषसूक्त की रचना द्वारा समाज को ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र इन चार वर्णों में विभाजित कर निम्न वर्ग को सदा के लिए शोषित होने को छोड़ दिया और साथ ही अपनी बनाई हुई व्यवस्था पर अपौरुपेयत्व की छाप लगा दी।

वास्तव में जाति, वर्ण या जात-पाँत के भेद-भाव शाश्वत वस्तु नहीं हैं, जो अनादिकाल से चले आते हों। ये समाजकी एक विशिष्ट अवस्था में—वर्ग-समाज की अवस्था में—उत्पन्न होते हैं। लोगों के शोषण को बनाए रखने के लिए, उन्हें दबाए रखने के लिए शोषक वर्ग और उसके चातुकार भाट-पुरोहित जात-पाँत और वर्ण वर्गका धिधान रचते हैं और लोगों को धाँखे में रखने के लिए उसे धर्म और ईश्वरीय इच्छा का जामा पहनाते हैं।

पूँजीवाद-काल में आगे चलकर साम्राज्योंकी स्थापना होती है, जिसके अन्दर बहु-‘जातीय’ राज्य बन जाते हैं और जातीयता (nationality) के नामपर खूँ-रेखी और मार-काट होने लगती है। फल यह होता है कि दलित ‘जाति’के चारों ओर से पीड़ित होने से हलचल मच जाती है, और स्वार्थान्ध लोग ‘जातीय’ हित की बड़ी बड़ी बातें कर ‘जातीय’ जनता से मातृभूमि की रक्षा के लिए आन्दोलन करनेकी अपील करते हैं। हिटलर ने इसी नीति का आश्रय लेकर अपने आपको देवदूत का और अपनी शक्ति को देवी शक्ति का रूप देकर, जर्मन जनता को आर्यत्व और विशुद्ध जर्मन राष्ट्र का पाठ पढ़ाकर युद्ध के लिए उत्तेजित किया था। जापान ने लोगों को धोखा देने के लिए एशियावाद की

गुहार उठाई थी। इटली के मुसोलिनी ने कालों के ऊपर गोरों के प्रभुत्व का आदर्श ठहराकर अत्रोसीनिया पर आक्रमण किया था।

सच पूछा जाय तो संसार में सबसे अधिक कुकर्म और लघन्य पाप इस 'काले-गोरे', 'छोटे-बड़े' और 'ऊँच-नीच' के भेद-भाव को लेकर ही होते हैं। भारत इसी कारण अधोगति को प्राप्त हुआ। अगले अध्यायों के पढ़ने से यह बात स्पष्ट होगी।

अध्याय पहला

वैदिक काल में वर्ण-व्यवस्था

३,०००-६०० ई० पू०

आधुनिक शोधों से पता लगता है कि वैदिक आर्य मध्य एशिया के निवासी थे, और ईसवी सन् से लगभग ३,००० वर्ष पूर्व वे इस देश में आविर्भूत हुए थे। वास्तव में आर्य और ईरानी एक ही वंश के थे, और ये फारसी, ग्रीक, लैटिन, ट्यूटानिक, केल्टिक और स्लेवोनिक भाषायें बोलते थे। इनका एक दल दक्षिण एशिया की ओर चला और दूसरा योरप की। यहीं से उन लोगों में भेद हो गया और फिर कभी उनकी आपस में भेंट नहीं हुई।

जब आर्यों ने इस देश में पदार्पण किया तो यहाँ अनेक जातियाँ बसती थीं, उनमें कुछ अत्यधिक संस्कृत थीं और कुछ अत्यधिक असंस्कृत। शीतप्रधान देश में रहने के कारण आर्यों का वर्ण गौर, आँखें भूरी, केश भूरे, नाक उठी हुई और कद लम्बा था। उनके आचार-विचार अंशतः आदिम-युग के थे। वे लोग बड़े मेहनती और फुर्तिले थे तथा आनन्द से अपना जीवन बिताते थे। आर्य लोग लड़ाकू थे, और युद्ध में विजयी होने के लिये, दस्युओं का संहार करने के लिये, अनाज तथा पशुओं की प्राप्ति के लिये, खेतों में जल की वर्षा

के लिये, तथा अपने और अपनी संतान के दीर्घ जीवन और सुख-समृद्धि के लिये इन्द्र, अग्नि आदि देवताओं का आह्वान करते थे। इसके विपरीत, भारत जैसे उष्णप्रधान देश में चिरकाल तक रहने के कारण, अनायें लोगों का वर्ण श्याम, आँखें काली, केश काले, नाक छोटी और चपटी और कद छोटा था। ये लोग दास अथवा दस्यु के नाम से कहे जाते थे। यज्ञ याग ये नहीं करते थे, देवताओं को नहीं मानते थे, और व्रत-नियम नहीं रखते थे। आगे चलकर अन्य आर्य जातियों के साथ ये लोग भी शुद्र नाम से कहे जाने लगे।

भारत में आने के बाद आर्य लोग काबुल और स्वात नदियों की उपत्यकाओं (अफगानिस्तान) में आकर रहने लगे, और वहाँ से पंजाब (सप्त सिन्धु = सात नदियाँ) में फैलकर खेती-बारी से अपनी आजीविका चलाने लगे। वे लोग इस देश की सौन्दर्य-गरिमा देखकर अत्यन्त प्रभावित हुए। हिम से आच्छादित पर्वतों की श्वेत चोटियाँ, कलकल नाद करने-वाली नदियाँ, वन उपवन की श्रेणियाँ, हरे-भरे उपजाऊ खेत, पक्षियों का कलरव, रक्त छटा से रञ्जित सुन्दर प्रभात, स्वच्छ नीला आकाश, निर्मल शरत्-कालीन चन्द्रमा, जीवन दायक उगता हुआ सूर्य, तथा मृदु शीतल मन्द पवन — इन सबने आर्यों के मन को मोहित कर लिया, और उनके सरल तथा कोमल हृदय काव्य-गान की तन्त्री से झकृत हो उठे। अपनी सुख-कामना के लिये वे प्रकृति देवी के अधिनायक इन्द्र (पानी बरसाने वाला), आकाश, सूर्य, वरुण, पृथ्वी, अग्नि, वायु, वर्षा (पर्जन्य), हल (सीता), उषा और सोम आदि देवताओं की स्तुति कर उनका आह्वान करने लगे।

अपने घर में अपने पुत्रुग्र परिवार के साथ देवताओं की श्रुति करता था। देखा जाय तो उन प्राचीन युग का यही सीधा-सादा धर्म था, जो यज्ञ याग आदि के क्रियाशालक के आदम्बर से शून्य था। न उस समय कोई मंदिर था, न मूर्ति यज्ञ करने के लिये एक वेदा होती थी, जिसमें घी, दूध, मांस और सोमरस से अग्निहोम किया जाता था।

धीरे धीरे मध्य एशिया के यात्रा पंजाब से दूरी भरी गंगा उपत्यका की ओर बढ़कर मध्यदेश में फैलने लगे, और कुरु पंजाब, काशी, कोशल, विदेह आदि प्रदेशों पर अधिकार करने लगे। इन्हीं प्रदेशों में जनक, अनातपानु, जनमेजय और परीक्षित आदि राजाओं को जन्म हुआ। यहाँ इस देश के मूल निवासी दस्युओं से उनकी मुठभेड़ हुई और उन्होंने आर्यों को आगे बढ़ने से रोका। जैसा कहा जा चुका है, यहाँ की अनार्य जातियाँ भी अपनी सभ्यता और संस्कृति में कम न थीं। उन्होंने वनिज-व्यापार में समृद्धि की थी, उनके व्यापारी सुमेरिया और बाबुल तक व्यापार के लिये जाते थे, और उन्होंने नगर बसाये थे। ऐसी हालत में स्वामाधिक था कि वे जातियाँ अपनी मातृभूमि की रक्षा के लिये प्राणपण से आक्रमणकारियों का मुकाबला करतीं।

लेकिन आर्य लोग युद्धविद्या में निपुण थे, घोड़ों पर बैठ कर तीर-कमान और भाला चलाने में प्रवीण थे, और सब से बड़ी बात यह थी कि उन्हें खेती करने के लिये जमीन, और अपनी गायों को चराने के लिये चरागाहों की आवश्यकता थी। बस लूटपाट और लड़ाइयाँ होने लगीं। दस्यु लोग भी कुछ कम न थे। अवसर पाते ही वे आर्यों के गाँवों और नगरों पर दूट पड़ते और उनके गाय-बैल तथा खेत जोतने के

हल आदि उठा ले जाते। लेकिन असंगठित दस्यु सुसंगठित आर्यों के मुकाबले में अधिक समय तक न टिक सके। परिणाम यह हुआ कि उनमें से बहुत से मारे गये, बहुत से गुलाम बना लिये गये और रहे-सहे पर्वतों की गुफाओं और जंगलों में जा छिपे। इसी समय से दाम शब्द गुलाम के अर्थ में व्यवहृत होने लगा और अपने वर्ण के कारण ये लोग हीन समझे जाने लगे। तत्परचान् आर्यों ने गंगा-जमुना की तरंगों को पार करके पूर्व की ओर प्रयाण किया, और देश भर में उनका रहन-सहन और आचार-विचार फैल गया।

कहने की आवश्यकता नहीं कि आर्यों और दासों के एक साथ रहने-सहने का दोनों जातियों के सामाजिक और धार्मिक जीवन पर काफ़ी प्रभाव पड़ा। दोनों में यौन-सम्बन्ध जारी हो गया और आचार-विचारों में आदान-प्रदान होने लगा। इससे आर्यतर जाति की लिंग-पूजा, शिव-पूजा, नाग-पूजा, नदी-पूजा, पर्वत पूजा, तथा अनेक प्रकार के जादू-मंत्र और अन्य विश्वास आर्य जाति में प्रचलित हो गये। दासों ने भी आर्यों की भाषा, उनकी ज्ञान-सम्पत्ति तथा उनके आचार-व्यवहारों को अपना कर सदा के लिये उनका लोहा मान लिया। बाद में दोनों संस्कृतियों परस्पर इतनी घुल मिल गई कि उनका पृथक्करण कठिन हो गया। इन्हीं संस्कृतियों के मिश्रण-स्वरूप गंगा उपत्यका में राम-कृष्ण, सीता-द्रीपदी आदि का जन्म हुआ, और यहाँ तक कि इस प्रदेश के मुकाबिले में आर्यों के आदि स्थान पंचनद को हीन समझा जाने लगा।

वेदों के अध्ययन से पता लगता है कि आर्यों के इस देश में आने के पहले उनमें कोई वर्ण या जाति-भेद नहीं था।

अपने घर में अपने कुटुम्ब परिवार के साथ देवताओं की स्तुति करता था। देखा जाय तो उस प्राचीन युग का यही सीधा सादा धर्म था, जो यज्ञ-याग आदि के क्रियाकाण्ड के आढम्बर से शून्य था। न उस समय कोई मंदिर था, न मूर्ति, यज्ञ करने के लिये एक वेदी होती थी, जिसमें घी, दूध, मांस और सोमरस से अग्निहोम किया जाता था।

धीरे धीरे मध्य एशिया के यात्री पंजाब से हरी भरी गंगा उपत्यका की ओर बढ़कर मध्यदेश में फैलने लगे, और कुछ पंजाब, काशी, कोशल, विदेह आदि प्रदेशों पर अधिकार करने लगे। इन्हीं प्रदेशों में जनक, अजातशत्रु, जनमेजय और परीक्षित आदि राजाओं को जन्म हुआ। यहाँ इस देश के मूल निवासी दस्युओं से उनकी मुठभेड़ हुई और उन्होंने आर्यों को आगे बढ़ने से रोका। जैसा कहा जा चुका है, यहाँ की अनार्य जातियाँ भी अपनी सभ्यता और संस्कृति में कम न थीं। उन्होंने धनिज व्यापार में उत्थिति की थी, उनके व्यापारी सुमेरिया और बाबुल तक व्यापार के लिये जाते थे, और उन्होंने नगर बसाये थे। ऐसी हालत में स्वाभाविक था कि ये जातियाँ अपनी मातृभूमि की रक्षा के लिये प्राणपण से आक्रमणकारियों का मुकाबला करतीं।

लेकिन आर्य लोग युद्धविद्या में निपुण थे, घोड़ों पर बैठ कर तीर-कमान और भाला चलाने में प्रवीण थे, और सब से बड़ी बात यह थी कि उन्हें खेती करने के लिये जमीन, और अपनी गायों को चराने के लिये चरागाहों की आवश्यकता थी। बस लूटपाट और लड़ाइयाँ होने लगीं। दस्यु लोग भी कुछ कम न थे। अवसर पाते ही वे आर्यों के गाँवों और नगरों पर दूट पड़ते और उनके गाय-श्वेत तथा खेत जोतने के

हल आदि उठा ले जाते। लेकिन असंगठित दस्यु सुसंगठित आर्यों के मुकाबले में अधिक समय तक न टिक सके। परिणाम यह हुआ कि उनमें से बहुत से मारे गये, बहुत-से गुलाम बना लिये गये और रहे-सहे पर्वतों की गुफाओं और जंगलों में जा छिपे। इसी समय से दाम शब्द गुलाम के अर्थ में व्यवहृत होने लगा और अपने वर्ण के कारण ये लोग हीन समझे जाने लगे। तत्परचात् आर्यों ने गंगा-जमुना की तरंगों को पार करके पूर्व की ओर प्रयाण किया, और देश भर में उनका रहने-सहने और आचार-विचार फैल गया।

कहने की आवश्यकता नहीं कि आर्यों और दासों के एक साथ रहने-सहने का दोनों जातियों के सामाजिक और धार्मिक जीवन पर काफ़ी प्रभाव पड़ा। दोनों में यौन-सम्बन्ध जारी हो गया और आचार-विचारों में आदान-प्रदान होने लगा। इससे आर्येतर जाति की लिंग-पूजा, शिव-पूजा, नाग-पूजा, नदी-पूजा, पर्वत पूजा, तथा अनेक प्रकार के जादू-मंत्र और अन्य विश्वास आर्य जाति में प्रचलित हो गये। दासों ने भी आर्यों की भाषा, उनकी ज्ञान-सम्पत्ति तथा उनके आचार-व्यवहारों को अपना कर सदा के लिये उनका लोहा मान लिया। बाद में दोनों संस्कृतियाँ परस्पर इतनी घुल मिल गईं कि उनका पृथक्करण कठिन हो गया। इन्हीं संस्कृतियों के मिश्रण-स्वरूप गंगा उपत्यका में राम-कृष्ण, सीता-द्रौपदी आदि का जन्म हुआ, और यहाँ तक कि इस प्रदेश के मुकाबिले में आर्यों के आदि स्थान पंचनद को हीन समझा जाने लगा।

वेदों के अध्ययन से पता लगता है कि आर्यों के इस देश में आने के पहले उनमें कोई वर्ण या जाति-भेद नहीं था।

सब लोग एक साथ रहते, गते-भीते, आपस में घियाद-शादी करते, वेदमंत्रों की रचना करते, युद्ध करते, और खेत जोतते थे। उस समय एक ही कुटुम्ब में पुत्र मंत्रकर्त्ता ऋषि, पिता पेश और माता चक्की में अनाज पीसने वाली पिसनहारी हो सकती थी, तथा चारे के लिये नाना चरागाहों में फिरने वाली गायों की तरह, परिवार के लोग धनोपार्जन के लिये नाना व्यवसायों या अवलम्बन लेते थे। ×

लेकिन जैसे जैसे आर्यों की सतति बढ़ने लगा, और उनकी अधिकार-सीमा विस्तृत हो गई, अपने वंश को सुरक्षित रखने के लिये उन्होंने दास वन्याओं से घियाद करना बन्द कर दिया, और यह-याग आदि उत्सवों में उनके आने का निषेध करके उनके साथ सामाजिक और धार्मिक सबंध बिच्छेद कर लिया। इस समय से आर्यजाति के इतिहास में आर्य वर्ण और दास वर्ण नाम के दो वर्ण कायम हुए, जिन्होंने आगे चलकर चातुर्वर्ण्य का रूप धारण किया। ध्यान रखने की बात है कि वेदों में क्षत्रिय, ब्राह्मण या विप्र शब्द किसी जाति विशेष के वाचक न होकर क्रम से बलशाली, मंत्रकर्त्ता और ज्ञानी के अर्थ में प्रयुक्त हुए हैं, तथा वशिष्ठ, विश्वामित्र, अगिरस और कण्व नामक कुटुम्बों में बड़े बड़े क्षत्रिय और पुरोहितों ने जन्म धारण किया है।

वैदिक समाज में पितृसत्ता-काल में खेतों पर सब गाँव का समान अधिकार रहता था, सब मिलकर खेती

× काठरह ततोभिपगुपलप्रक्षिप्ति नना ।

नानाधियो वसूयवो ऽ नुगा इव तस्थि मेन्द्रायेन्द्रो परिस्त्रव ॥

(ऋग्वेद ७.११२.३)

बारी करते और खेतों को सींचते थे, तथा ज़मीन को कोई बेच नहीं सकता था। लेकिन जैसे-जैसे शिल्प-कला की उन्नति हुई, फारीगरी की संख्या बढ़ी, व्यापार के साधन उन्नत हुए, माल की अदलावदली के स्थान पर गाय-बैलो से मुद्रा का काम लिया जाने लगा, वैदिक आर्यों ने दासता-युग से निकल कर सामन्त-युग में प्रवेश किया। इस समय उनकी इच्छा हुई कि वे अच्छे-अच्छे मकान बना कर रहें, अनेक स्त्रियों से विवाह करें, बहुत से नौकर-चाकर और गाय-बैलो के स्वामी बनें, तथा बड़े-बड़े यहाँ के अनुष्ठान द्वारा प्रभुता का प्रदर्शन करें। इस प्रकार जीवन-सर्प को बढ़ती हुई आवश्यकतायें देखकर अपने सामाजिक संगठन को सुदृढ़ बनाने के लिये और दैनिक कार्यों का सुचारु रूप से संचालन करने के लिये कार्य-विभाजन आवश्यक समझा गया।

उदाहरण के तौर पर, जो लोग दस्युओं से वीरतापूर्वक युद्ध कर उनका सामना कर सकते थे और राज्य शासन का भार वहन कर सकते थे, उन्हें क्षत्रिय बनाया गया, जो धीरे-धीरे आडम्बरों से परिपूर्ण होते हुए वैदिक क्रिया-कलापों का कुशलतापूर्वक संचालन कर सकते थे, और पठन पाठन में अपना समय बिताते थे, उन्हें ब्राह्मण बना दिया गया, तथा बाकी बचे हुए जो लोग खेती बारी और बनिज-व्यापार से धन संपत्ति का संचय कर सकते थे, उन्हें वैश्य बनाया गया। इस प्रकार गुण-कर्म की प्रधानता रखते हुए सुविधानुसार वर्ण व्यवस्था कायम कर ली गई। यह सभ्यता की ओर एक कदम बढ़ाना था, यद्यपि आगे चलकर इसका भयंकर दुष्परिणाम हुआ।

वैदिक ग्रन्थों में जन्म की उपेक्षा कर कर्मानुसार वर्ण-परिवर्तन के अनेक उदाहरण मिलते हैं। इससे पता लगता है कि कार्य-विभाजन की सुविधानुसार वर्ण-व्यवस्था कायम हो जाने पर भी गुण-कर्म की अवहेलना कर वर्ण-निर्णय करने के लिये वैदिक समाज में जात-पाँत या श्रेणी-विभाजन का प्रवेश अभी नहीं हुआ था। उदाहरण के तौर पर, षशिष्ठ ऋषि ने गणिका की सतान होते हुए भी सपोयल से ब्राह्मणत्व प्राप्त कर ऋग्वेद के सातवें मण्डल की रचना की। ऐतरेय ऋषि ने दासीपुत्र होते हुए भी ऐतरेय ब्राह्मण और ऐतरेय उपनिषद् की रचना की। महाभारत के रचयिता व्यास धीवरी, और पराशर ऋषि चाँडाली की सतान होते हुए भी पूज्यत्व को प्राप्त हुए। इसी प्रकार पंचाल के राजा विश्वामित्र और कुठ के राज्याधिकारी देवापि क्षत्रिय से ब्राह्मण हो गये। पृथग्र मनु के पुत्र होते हुए भी गुरु की गाय मारने के कारण शूद्र हो गये; नामाग क्षत्रिय से वैश्य हो गये। मनुस्मृति (१०-६४) में उल्लेख है कि ब्राह्मण के शूद्राणी से सन्तानोत्पत्ति होने पर वह सात पीढ़ियों के परचात् उच्च जाति में परिगणित होने लगती है।

छन्दोग्य उपनिषद् (४-४-२) में सत्यकाम जाबाल की कथा आती है। कहते हैं कि एक बार सत्यकाम ने अपनी माँ से अपने गोत्र के विषय में प्रश्न किया तो उसने कहा—‘वेदा, मैं तेरा गोत्र नहीं जानती। मेरे पिता के घर बहुत-से अतिथि आते थे, उनकी परिचर्या करते हुए मैंने तुम्हें पाया। मेरा नाम जाबाला है, इसलिये तू अपने को सत्यकाम जाबाल कह देना।’ सत्यकाम ने यह बात ज्यों की त्यों गौतम ऋषि से कह सुनाई। ऋषि ने उत्तर दिया—‘वेदा, सच्चे ब्राह्मण को छोड़कर और

कोई इस तरह सच्ची बात नहीं कह सकता। जाओ तुम लकड़ी घीनकर लाओ, मैं तुम्हें दीक्षा दूँगा।' अनुलोम विवाह—उच्च वर्ण के पुरुष का निम्न वर्ग की स्त्री के साथ विवाह—को जायज माने जाने से भी उक्त बात का समर्थन होता है।

शतपथ ब्राह्मण, महामारुत आदि वैदिक ग्रन्थों में इस प्रकार के अनेक विवाहों के उल्लेख मिलते हैं। चन्द्रगुप्त मौर्य के समकालीन मेगस्थनीज (३०० ई० पू०) ने ब्राह्मणों का निम्न वर्णों के साथ विवाह होने का उल्लेख किया है। इसके बाद भी लगभग ११ वीं सदी तक विजतीय विवाहों के उल्लेख पाये जाते हैं। इससे मालूम होता है कि उस समय तक वर्ण-व्यवस्था में काफी लचीलापन था और वह धर्म और समाज का इतना जघर्दस्त अङ्ग नहीं बनी थी जितना कि आगे जाकर।

धीरे-धीरे समय में परिवर्तन हुआ। भक्ति रस से गद्गद होकर पंचनद के आर्यजन जिन देवताओं का आह्वान किया करते थे, उनकी भक्ति से अब क्रियाकाण्डी गङ्गा उपत्यका के आर्यपुत्रों का मन नहीं भरता था। सुख-साधनों में वृद्धि होने से अब धर्म का सामाजिक महत्व बढ़ चला था, और समाज में कल्पित कथायें, जादू-मंत्र, मिथ्या विश्वास आदि का प्रचार होने से वैदिक क्रियाकाण्ड में बाह्य आढम्बर का प्रवेश हो रहा था। इसके फल स्वरूप राजा और श्रीमंत लोग अपने वैभव और ब्राह्मण लोग अपनी पुरोहिताई का प्रदर्शन करने के लिये अतुल धन-राशि का व्यय करके बड़े ठाठ के साथ महीनों तक अश्वमेध, नरमेध आदि यज्ञों का अनुष्ठान करने लगे। इस प्रकार जैसे-जैसे क्रियाकाण्ड का जाल फैलता गया, और यज्ञ-याग के अनुष्ठानों की सूक्ष्मता बढ़ती गई,

अध्वर्यु, उद्गाता और होता आदि पुरोहित नामधारियों का जन्म हुआ जिससे ब्राह्मण वर्ग का महत्व बढ़ा।

इसके सिवाय, वेदमंत्रों की संख्या इतनी बढ़ती जा रही थी कि धर्ममाला के अभाव में उन सब का याद रखना असंभव हो रहा था। फिर इन सब का उच्चारण भिन्न-भिन्न ढङ्ग से करना पड़ता था, मंत्रों की आवृत्ति की पद्धति भी भिन्न थी। उधर 'आर्यों' के धर्म-कर्म और यज्ञ-याग आदि दैनिक जीवन के प्रत्येक कार्य वैदिक मंत्रों से संचालित होते थे, और खेती-बारी तथा वनिक-व्यापार आदि कार्यों में संलग्न रहने के कारण 'आर्यों' को इतना समय न था कि वे इस बखेड़े में पड़ते। जब वे धन-सम्पत्ति के स्वामी हो गये तो धार्मिक क्रियाकाण्डों के लिये समय निकालना और कठिन हो गया। आगे चलकर कर्मकाण्ड की इन श्रुतियों को सुलझाने के लिये 'ब्राह्मण' ग्रन्थों की रचना की गई।

जातक ग्रन्थों से पता लगता है कि पुरोहित राजगुरु का काम करते थे, तथा राजा उन्हें पितृतुल्य मुद्रद् और सलाह-कार मानता था। वे लोग प्रजा के न्याय करने में भाग लेते थे, और राजकोष की रक्षा करते थे। पुरोहित लोग नक्षत्र-विद्या, लक्षण शास्त्र आदि के पंडित होते थे, तथा नक्षत्र और लक्षण आदि देखकर और शपथ मुनकर भविष्य वगान करते थे। पुरोहित राज्य का प्रबंध भी करते थे, और इसी लिये उन्हें 'अर्थ और धर्म का अनुरासक' कहा गया है।

इस प्रकार जब पुरोहितों का महत्व बढ़ा, और दान-दण्डिणा से उनका सत्कार होने लगा, तो उनकी संख्या में

वृद्धि होने लगी। इसी समय शासक वर्ग ने मुख्यतः पाकर उन्हें दान आदि देकर उनकी पूजा-प्रतिष्ठा को बढ़ाया। प्रतिष्ठा कायम हो जाने पर उन्होंने सोचा कि कहीं अन्य वर्ण के लोग भी गुण कर्म द्वारा उन्नति करते-करते उनके पद पर पहुँच कर उनकी दान-दक्षिणा को खतम न कर दें। इसलिये उन्होंने मंत्र-विद्या आदि को गोपनीय घोषित किया, और यह निश्चय किया कि वेदविद्या उनके वंश को छोड़कर बाहर न जाने पाये।

इस समय वेद के सुप्रसिद्ध पुरुषसूक्त की रचना कर उसे वेदों का भंग घना दिया गया जिसमें कहा गया कि प्रजापति के मुख से ब्राह्मण, ग्राहू से क्षत्रिय, जंघाओं से वैश्य तथा पैरों से शूद्र उत्पन्न हुए। आपस्तव, शतपथ, मनुस्मृति आदि धर्म ग्रन्थों में इसका समर्थन किया गया। फल यह हुआ कि बशावलि के क्रम से पुराहिताई के नियम बनाकर ब्राह्मणों की एक पृथक् भेणी बना दी गई, दस्युओं का सहार कर आर्य जाति को निरापद बनाने के कारण क्षत्रियों को अलग कर दिया गया, तथा खेती-बारी और व्यापार बढ़ने से धन-सम्पत्ति का संचय करने के कारण वैश्यों की अलग भेणी बन गई। महाभारत (शांतिपर्व १८८) तथा धातु पुराण आदि वैदिक ग्रन्थों से इस कथन का समर्थन होता है।

इस प्रकार हम देखते हैं कि वैदिक काल में पहले केवल आर्य और दास नाम के दो वर्ण थे। बाद में कार्य विभाजन की सुविधानुसार ब्रह्म, क्षत्र और विश्व इन तीन वर्णों की

ऋग्वेदोऽस्य मुखमासीद्ब्राह्म राजन्यः कृतः ।

उरु तदस्य यद्वैश्यः पद्भ्यां शूद्रोऽजायत ॥

स्थापना की गई। इस समय पुरोहित और राजन्व्यों (क्षत्रिय) को छोड़कर बाकी सब लोग वैश्य (विश्व=प्रजा) श्रेणी में गिने जाते थे। इससे मालूम होता है कि उस समय अस्पृश्यता जैसी वस्तु न थी, तथा आर्य और दास स्वतंत्रतापूर्वक मिलते-जुलते थे। × लेकिन आगे जाकर वैदिक क्रियाकान्द को सुरक्षित रखने के लिये, अपनी विशेष स्थिति को बनाये रखने के लिये, आचार-विचार और खान-पान के प्रतिबंध ब्राह्मणों द्वारा जारी किये गये, तथा ब्राह्मण, क्षत्रिय और वैश्य को द्विजाति और शूद्र को एक जाति करार देकर उसे यज्ञोपवीत आदि धारण करने का निषेध कर दिया गया।

इस संकुचित मनोवृत्ति का परिणाम यह हुआ कि उत्तर-कालीन वैदिक साहित्य यज्ञ-तज्ञ ब्राह्मणों की प्रशंसा और शूद्रों की निन्दा से भर दिया गया। उदाहरण के लिये, अथर्व-

× गौतम धर्मसूत्र में उल्लेख है कि ब्राह्मण द्विजातियों के साथ बैठ कर भोजन कर सकता है, यदि वे घार्मिक कृत्यों का पालन करते हों। महाभारत के अनुसार भी ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य तथा शूद्रों के साथ भी भोजन कर सकता था। ६ वीं १० वीं सदी में लिखी हुई व्यास स्मृति में ब्राह्मण को नारई, कृषि में सामेदार, दास, ग्वाला और शूद्र के साथ भोजन करने का स्पष्ट विधान है। अत्रि स्मृति में शूद्रों को आदर करने का उल्लेख है। (सी० पी० वैद्य, हिस्ट्री ऑफ़ मैडिकल हिन्दू इन्डिया, भाग २, पृ० २५१-२)। रामायण (अयोध्या काण्ड ३३) में हल और फावड़ा लेकर बंसीन खोदने वाले ब्राह्मण का उल्लेख आता है। वातक ग्रन्थों के अनुसार क्षत्रिय कुम्हार, माली, रसोइया आदि का पेशा करते थे, और श्रेष्ठी (वैश्य) दर्जी, कुम्हार आदि के पेशे को नीच कर्म नहीं समझते थे।

चेद, तैत्रिय संहिता और शतपथ ब्राह्मण में कहा गया कि इस लोक में दो ही देवता हैं, एक स्वर्ग के देवता दूसरे ब्राह्मण देवता । शतपथ ब्राह्मण में ब्रह्म-हत्या को ही वास्तविक हत्या बताते हुए ब्राह्मण को हर हालत में अवध्य बताया है और कहा है कि अर्चा, दान आदि के वे अधिकारी हैं । आपस्तम्ब धर्मसूत्र ॐ का उल्लेख है कि जो राजा ब्राह्मणों को जमीन और धन देता है वह स्वर्ग का भागी होता है । एक जगह लिखा है कि ब्राह्मण का धन किसी को न लेना चाहिये, तथा यदि उसे निधि का लाभ हो तो उसे राजा को सौंपना आवश्यक नहीं ।

शूद्र तथा बौद्ध, आजीवक आदि मतों के प्रचलन विरोधी और हिन्दू साम्राज्यवाद के प्रतिष्ठाता मनु महाराज (ई० पू० प्रथम शताब्दि) ने तो यहाँ तक कहा है कि यदि ब्राह्मण पराया अन्न खाता है, पराया वस्त्र पहनता है, और पराया धन लेकर दूसरों को देता है तो वे सब उसके ही अन्न-वस्त्र आदि हैं क्योंकि सब लोग ब्राह्मण की दया से ही भोजन पाते हैं । तथा यदि ब्राह्मण देवता क्रुद्ध हो जाय तो वे अपने शाप से राजा और उसकी सेना को भ्रम कर सकते हैं ।

वशिष्ठ आदि ऋषियों ने अपद्रु ब्राह्मणों के विषय में कहा था है कि जो ब्राह्मण वेदपाठ नहीं करते, यज्ञ-याग का अनुष्ठान नहीं करते, वे काठ के बने हाथी और खाल के बने हरिण के समान हैं, और उन्हें शूद्र समझना चाहिये । लेकिन

ॐ डॉ. पी० वी० काने ने गौतम, बौधायन और आपस्तम्ब का समय ६००-३०० ई० पू० माना है ।

पाद में ब्राह्मणों के लिये कर्त्तव्य अकर्त्तव्य का कोई बन्धन नहीं रहा, और ब्राह्मण मात्र को दान-दक्षिणा देने का विधान कर उन्हें महादेवता घोषित कर दिया गया।

लेकिन ब्राह्मण और क्षत्रियों में जन ऊँच-नीच का भ्रम उपस्थित हुआ तो घड़ी कठिनाई का सामना करना पड़ा। क्योंकि क्षत्रिय शासक और सेनापतियों ने ही ब्राह्मणों को सम्मानित कर उनको आगे बढ़ाया था। परन्तु यह बात भी सच थी कि ब्राह्मणों द्वारा धार्मिक नियम उपनियम बनाये बिना साधारण जनता में क्षत्रियों का प्रभाव टिके रहना कठिन था। ऐसी हालत में दोनों जातियों में समझौता होना आवश्यक था। इसीलिये पेत्रेय ब्राह्मण ने कहा गया कि पुरोहित की सहायता के बिना देवता लोग राजाओं की दान-दक्षिणा स्वीकार नहीं करते। मनु महाराज को कहना पड़ा कि क्षत्रियों के बिना ब्राह्मणों की और ब्राह्मणों के बिना क्षत्रियों की उन्नति नहीं हो सकती। इसी प्रकार बड़े बड़े श्रेष्ठियों को नगरसेठ आदि पद का प्रलोभन देकर ब्राह्मण और क्षत्रियों ने उन्हें अपने साथ मिला लिया।

अब रह गये निम्न वर्ग के लोग। उन्हें आगे न बढ़ने देने के लिये, उनके शोषण की जारी रखने के लिये नाना प्रकार के नियम उपनियम बनाये गये। गोतम धर्मसूत्र में लिखा है कि शूद्र को अपने से ऊँचे तीनों वर्गों के फटे पुराने कपड़े और जूते पहनने चाहिये, और जूठा भोजन करना चाहिये। उसके सामने वेदपाठ नहीं करना चाहिये, वेदध्वनि यदि उसके कानों में पड़ जाय तो उसके कानों में शीशा पिघला कर भर देना चाहिये। वेदोच्चारण करने पर उसकी जिह्वा फाट लेना चाहिये, तथा बैठने, बात करने, और सड़क पर

चलने आदि में यदि वह द्विजातियों को बराबरी करे तो उसे शारीरिक दंड देना चाहिये। मनु महाराज ने कहा है कि यदि शूद्र ब्राह्मण के साथ एक आसनपर बैठे तो राजा को चाहिये कि वह उसकी कमर तपती हुई लोहे की शलाका से दाराकर उसे देश-निकाला दे, अथवा उसके नितंब कटवा दे। तत्पश्चात्, यदि शूद्र द्विजाति स्त्री के साथ व्यवभिचार करे तो उसका लिंगच्छेदन कर दे, और उसे भूसे में जलवा दे। लेकिन यदि शूद्राणी के साथ उच्च वर्ण वाले व्यवभिचार करें तो कोई दोष नहीं! शूद्र के लिये विधान है कि वह द्विजातियों के लिये रास्ता छोड़कर चले, तथा यदि कोई आदमी चांडाल से छू जाय तो उसे सयस्त्र स्नान करना चाहिये। धर्मसूत्रों में उल्लेख है कि शूद्रों से बोलना या उनकी तरफ़ देरना भी पाप है। तथा यदि भोजन करते समय ब्राह्मण उसे पर्श कर ले तो ब्राह्मण को अपना भोजन छोड़ देना चाहिये। यदि कोई ब्राह्मण चांडाल के घरतन से पानी पी ले तो उसे कई दिन तक गोमूत्र पर रहना चाहिये। व्याज लेने के सम्बन्ध में कहा गया है कि ब्राह्मणों से २% क्षत्रियों से ३%, वैश्यों से ४% और शूद्रों से ५% व्याज लेना चाहिये। दण्ड विधान के सम्बन्ध में कहा है कि यदि कोई शूद्र किसी शूद्र को मार दे तो १० गायें, वैश्य को मार दे तो १०० गायें, क्षत्रिय को मार दे तो १००० गायें ब्राह्मण को देना चाहिये। तथा यदि वह ब्राह्मण की हत्या करे तो उसके प्राण ही ले लेने चाहिये। रामचन्द्रजी ने तपस्या करते हुये शम्बूक का शिरच्छेद इसीलिये किया था कि वह शूद्र जाति का था।

इस प्रकार निम्नवर्ग का अधिक से अधिक शोषण करने के लिये शूद्रों को शिक्षा देने की मनाई कर दी गई, राज्य-

व्यवस्था में उन्हें स्थान नहीं दिया गया, और उनके धन-सचय पर सख्त प्रतिवध लगा दिया गया । ऐसी हालत में उनका एक ही लक्ष्य रह गया था कि वह उच्च वर्णों की सेवा शुश्रूषा फरे, उनका बचा-खुचा जूठा भोजन करके पेट भरे और गुलाम से भी बदतर पशु के समान जीवन बिताये । आज भी हमारे देश में लगभग दस करोड़ नर-नारी इसी प्रकार का घृणित और कुत्सित जीवन व्यतीत कर रहे हैं और उनके उच्च वर्ग की गुलामी से मुक्त होने के कोई लक्षण दिखाई नहीं देते !



अध्याय दूसरा

बौद्ध और जैन-कालीन वर्ण-व्यवस्था

५०० ई० पू०—५० ई०

गंगा-उपत्यका में कुरु, पंचाल, काशी, कोशल और विदेह ने अपना साम्राज्य स्थापित कर आर्यों की साम्राज्य-लिप्सा शान्त नहीं हुई। यहाँ से वे लोग अंग, वंग और कलिंग की ओर बढ़े और यहाँ की आदिम जातियों में आर्य धर्म, भाषा और सभ्यता फैलाने लगे। तत्पश्चात् पश्चिम में उन्होंने सौराष्ट्र पर अधिकार किया और दक्षिण में गोदावरी और कृष्णा नदी के किनारे अपना राज्य कायम कर द्रविड़ जातियों पर सदा के लिए अपना सिक्का जमा लिया।

सात्पर्य यह है कि भारत के विजेता आर्य अथ पुराने विदेशी आर्य नहीं रह गये थे। अपनी कूटनीति और तलवार के बल से उन्होंने जन-सम्पत्ति का अंचय कर भारत-भूमि पर अधिकार कर लिया था। यहाँ के मूल निवासियों की प्रकृति से अथ वे भलीभाँति परिचित हो गये थे और उसका उन्होंने यथेष्ट लाभ उठाया था। पहले की अपेक्षा उनका अनुभव और ज्ञान प्रत्येक बात में बढ़ा चढ़ा था। ऐसी हालत में स्वाभाविक था कि उन्हें प्राकृतिक देवी-देवताओं की स्तुति और आहम्बर-पूर्ण क्रियाकाण्ड अर्थबिहीन और नीरस प्रतीत होने लगे।

लेकिन प्रश्न उठता था कि क्या केवल ज्ञान शून्य यज्ञ-याग में लगे रहना ही धर्म है ? क्या इस चल विषय के पीछे कोई अचल शक्ति नहीं छिपा है ? उपनिषद् साहित्य में 'आर्यों' की ये ही भावनाएँ काम करती हुई दृष्टिगोचर होती हैं। मुण्डक उपनिषद् (१२७) में कहा है कि जो लोग यज्ञ को उत्तम मान कर समझा अभिनन्दन करते हैं वे मूढ़ जरा और मृत्यु को प्राप्त होते हैं। छान्दोग्य में बताया है कि अतः स्थित प्राण की आहुति देना ही वास्तविक यज्ञ है। वस्तुतः इस काल में तत्त्वचिंतकों का एक ऐसा समूह आधिभूत हो रहा था जो सीधे सादे देववाद और वैदिक क्रिया काण्ड में विरयास न रख वेद ज्ञान को अपरा विद्या कह कर ब्रह्मविद्या को उत्कृष्ट मानता था और साथ ही पुनर्जन्म के सिद्धांत में आस्था रखता था।

उपनिषद् काल में उक्त सिद्धान्तों को लेकर क्षत्रिय और ब्राह्मणों में जो द्वन्द्व चल रहा था उसमें क्षत्रिया का पक्ष प्रबल जान पड़ता था। वाचसनेयी संहिता तथा उपनिषदों में ब्राह्मण की अपेक्षा क्षत्रियों की प्रशंसा बताते हुए कहा है कि राजसूय यज्ञ में ब्राह्मण को क्षत्रिय से नीचे बैठना चाहिए। छान्दोग्य (५.३७) में कहा है कि क्षत्रियों से पहले यह विद्या (ब्रह्म विद्या) ब्राह्मणों के पास नहीं गयी, अतएव सर्व लोकों में क्षत्रियों का शासन हुआ। इस प्रकार उपनिषदों में ऐसे अनेक आर्यान्त मिलते हैं जिनसे पता लगता है कि ब्राह्मण समिधा लेकर क्षत्रियों के पास पहुँचते थे और जिज्ञासा पूर्वक उनसे ब्रह्म का उपदेश ग्रहण करते थे।

शतपथ ब्राह्मण (११.४.५) में कहा है कि एक बार श्वेतकेतु आरुण्य और याज्ञवल्क्य आदि ऋषि विदेह के

राजा जनक के पास गये। राजा ने प्रश्न किया—“आप लोग अग्निहोत्र कैसे करते हैं ?” ऋषियों ने जनक के प्रश्न का उत्तर दिया लेकिन राजा को सन्तोष न हुआ। याज्ञवल्क्य ने औरों की अपेक्षा ठीक उत्तर दिया लेकिन वे भी सर्वथा ठीक-ठीक उत्तर न दे सके। इस पर राजा जनक रथ पर सवार होकर चल दिये। ऋषियों को यह अपमान अच्छा न लगा। उन्होंने याज्ञवल्क्य को रथ पर बैठा जनक के पास भेजा। याज्ञवल्क्य जनक का उत्तर पाकर संतुष्ट हुए। वास्तव में उस काल में विदेह, काशी और कुरु-पंचाल आर्य-विद्या के बड़े केन्द्र बन गये थे जहाँ विद्वान् लोग दूर-दूर से आकर ज्ञान-चर्चा करते थे।

क्षत्रिय और ब्राह्मणों का यह वर्ग-संघर्ष यही समाप्त नहीं हुआ। आगे चलकर उसने उग्र रूप धारण किया जिसके फलस्वरूप दोनों जातियों में युद्ध हुए। शास्त्रों में यहाँ तक लिखा है कि परशुराम ने जब इस पृथ्वी पर एक भी क्षत्रिय यात्री न छोड़ा तो रामचन्द्र ने अपने प्रतिद्वन्द्वी से बदला लेकर ब्राह्मणों का नाम निशान मिटाकर फिर से क्षत्रिय-राज्य कायम किया। वशिष्ठ और विश्वामित्र में भी बहुत समय तक संघर्ष रहा और अन्त में उन्हें वशिष्ठ को ब्राह्मण कहकर सम्मानित करना पड़ा।

आगे जाकर हम देखते हैं कि क्षत्रिय और ब्राह्मणों की दो जुड़ी परम्पराएँ हो गयीं। ब्राह्मण लोग वेदों को अपौरुषेय मानते थे, इन्द्र, वरुण, अग्नि आदि देवों की स्तुति करते थे, यज्ञ-न्यास में पशुओं की बलि देते थे, ब्रह्मचारी, गृहस्थ, वान-प्रस्थ, और संन्यास इन चार आश्रमों को स्वीकार करते थे तथा चातुर्वर्ण्य की व्यवस्था मानकर अपनी जाति को सर्वोत्कृष्ट समझते थे। क्षत्रिय परम्परा इन बातों का विरोध करती,

थी। ये लोग संन्यास, आत्मचिन्तन, सयम, तप और अहिंसा के ऊपर ख़ोर देते हुए आत्मशुद्धि को प्रधान मानते थे और संसार का त्याग कर प्रव्रज्या ग्रहण करते थे। इस परम्परा में यज्ञ-याग आदि कर्मकाण्ड का स्थान आत्मविद्या को मिला और यह कृतियों की विद्या मानी जाती थी।

धिश्वामित्र, याज्ञवल्क्य, जनक, पार्षनाथ, बुद्ध, महावीर, गोशाल आदि इसी विद्रोही परम्परा में जन्मे थे। ब्राह्मण लोग अक्षरि देरा—कुरु, मत्स्य, पंचाल और शूरसेन—को पवित्र बतकर कृतियों के राष्ट्र कारी, कोशल और विदह आदि में गमन करने का निषेध करते थे तथा वैशाली के लिच्छवी तथा कुसीनारा और पावा के मल्लों को आत्य-सन्तान कहकर निम्न अंगी का घोषित करते थे।

ब्राह्मण और कृतियों के इसी सघर्ष के फलस्वरूप क्रांति के बादक मुद्दिवादी गौतम बुद्ध और महावीर ब्रह्ममान का मगध में जन्म हुआ। इस काल में ब्राह्मणों की धन-सोलुपता के कारण उनमें स्वार्थ, अहंकार और झल-कपट की मात्रा बढ़ रही थी और उनकी अकर्मण्यता के कारण ज्ञान का हास हो रहा था। उधर निम्न वर्ग का उत्पीडन चरम सीमा पर पहुँच रहा था, क्योंकि जिन निम्न वर्ग के लोगों ने अपने धर्म को त्यागकर आर्यों के धर्म और सस्कृति को अपनाया था, उन्हें किसी भी प्रकार की धार्मिक अथवा सामाजिक सुविधाएँ नहीं दी जा रही थी तथा ऐसे लोगों के धन-संघय कर लेने पर भी उनके पद आदि में परिवर्तन होने की कोई सम्भावना दिलायी नहीं देती थी। गौतम, वशिष्ठ आदि धर्मसूत्रों का इस समय निर्माण हो चुका था जिनमें निम्न वर्ग के लिए कठोर में कठोर नियमों का विधान किया गया था। तात्पर्य यह है कि

ब्राह्मणों के अत्याचार इस कदर बढ़ गये थे कि शोषित वर्ग जीवन से एक प्रकार से निराश हो बैठा था।

ऐसी परिस्थिति में बुद्ध और महावीर ने बड़े साहस-पूर्वक वर्ण-व्यवस्था का सन्तुलन कर ब्राह्मणों के अधिकारों का प्रतिपाद किया। हिंसामय यज्ञों के स्थान पर शान्तियज्ञ, ब्रह्मयज्ञ आदि का तथा विविध क्रियाकाण्ड के स्थान पर दया, क्षमा, प्रेम, शांति आदि का उपदेश देकर इन महात्मा पुरुषों ने मनुष्य मात्र के लिए धर्म का द्वार खोल दिया जिससे नाई, लुहार, कुम्हार, बुनकर, चाण्डाल, वैश्य आदि हज़ारों स्त्री-पुरुष अमण-धर्म में दीक्षित होने लगे।

एक बार आश्वलायन माणवक ने गौतम बुद्ध से ब्राह्मण वर्ण की श्रेष्ठता के विषय में प्रश्न किया तो बुद्ध ने निम्न लिखित उत्तर दिया था—“हे आश्वलायन ! अन्य वर्णों की तरह ब्राह्मण भी रज और वीर्य के संयोग से उत्पन्न होते हैं, फिर ब्राह्मण वर्ण को अन्य वर्णों की अपेक्षा कैसे उत्तम कहा जा सकता है ? वास्तव में ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र चाहे जो हो, जो प्राणियों की हिंसा करता है, चोरी करता है, फट्टा भापी है और लोभी और द्वेषी है वह दुर्गति में जाता है और जो इन पापों से दूर रहता है, वह सुगति प्राप्त करता है। फिर ब्राह्मणों को दूसरों की अपेक्षा कैसे उत्तम माना जा सकता है ? पण्डित और अपण्डित दोनों माद्यों में श्राद्ध आदि के अवसर पर पहले पण्डित को ही भोजन आदि कराया जाता है, इससे भी यही सिद्ध होता है कि जाति से ब्राह्मण नहीं होता।” (मज्झिमनिकाय, अस्सत्तायण सुत्त)।

वासेठ्ठ सुत्त में कहा है कि माता की योनि से उत्पन्न होने

के कारण कोई ब्राह्मण नहीं होता। जिसके गुण-कर्म जैसे होते हैं वह वैसा कहा जाता है। उदाहरण के लिए, जो गोरक्षा से जीविका करता है वह कृपक है, जो शिल्प से जीविका करता है वह शिल्पी है, जो व्यापार से जीविका करता है वह वैश्य है, जो चोरी से जीविका करता है वह चोर है, जो पुरोहिताई से जीविका करता है वह याजक है, और जो राष्ट्र का उपभोग करता है वह राजा है। इसी तरह सच्चा ब्राह्मण वह है जो अपरिमही है निर्मय है तथा सग और आसक्ति से रहित है। सब पूछा जाय तो न जन्म से ब्राह्मण होता है न अजन्म से, कर्म से ही ब्राह्मण अब्राह्मण मानना चाहिये।

जैनों के उत्तराध्ययन सूत्र में जयघोष मुनि और विजयघोष ब्राह्मणों के स वाद में कहा गया है कि जयघोष जब विजयघोष की यज्ञशाला में भिक्षा के लिये गये तो विजयघोष ने मुनि को लौट जाने को कहा, क्योंकि उनके घर वेदपाठो, यज्ञार्थी और ज्योतिषाग जाननेवाले ब्राह्मण को ही भिक्षा मिलती थी। उस समय जयघोष मुनि ने बताया है कि जो अपना और दूसरों का कल्याण करे, जिसने राग, द्वेष और भय पर विजय प्राप्त की हो, जो इन्द्रिय निग्रह करता हो, कभी मिथ्या भाषण न करता हो, तथा जो सब प्राणियों के हित में रत रहता हो, वही सच्चा ब्राह्मण है।

वक्सूचिका उपनिषद् में जीव, देह, जाति कर्म या धर्म इनमें कौन ब्राह्मण है इस प्रश्नका निम्नलिखित उत्तर दिया गया है -

१—जीव ब्राह्मण नहीं हो सकता क्योंकि अतीत अनागत काल में नाना जातीय देहों में जीव एक रूप से विद्यमान है।

एक ही जीवके कर्मवश अनेक देह पैदा होते हैं। अतएव समस्त शरीरों में एक रूप जीव होनेसे जीव ब्राह्मण नहीं हो सकता।

२—देह भी ब्राह्मण नहीं, क्योंकि सभी वर्णों के शरीर पचभूत से निर्मित हैं और एक ही प्रकार के हैं। तथा यदि देह ब्राह्मण होती तो अपनी पिता की मृत देह के दाह करने पर पुत्र को ब्रह्महत्या का पाप लगता।

३—जाति भी ब्राह्मण नहीं, क्योंकि मनुष्यों के सिवाय अन्य जातियों में भी महर्षियों का जन्म हुआ है। जैसे सृगी से ऋष्यशृग, कुश से कौशिक, जम्बूक से जाम्बूक, वाल्मीकि से चाल्मीकि, कैर्भव - कन्या से व्यास, शशाङ्ग से गौतम, चर्वशी से वशिष्ठ और कलश से अगस्त्य ऋषि उत्पन्न हुए थे। इससे मालूम होता है कि जाति के बिना भी बहुत से ऋषि ज्ञान-संपन्न हो गये हैं।

४—ज्ञान भी ब्राह्मण नहीं, क्योंकि अनेक क्षत्रिय आदि भी परमार्थदर्शी और ज्ञानवान् हो गये हैं।

५—कर्म भी ब्राह्मण नहीं, क्योंकि सब प्राणियों के प्रारब्ध में सचित और आगामी कर्मों की समानता पायी जाती है। कर्म से प्रेरित हो कर ही सब लोग कर्म करते हैं।

६—धर्म भी ब्राह्मण नहीं, क्योंकि क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र भी सुवर्ण दान करते हैं।

ऐसी हालत में ब्राह्मण वही कहा जा सकता है जो जाति-शुद्ध क्रिया विहीन आत्मा का साक्षात्कार करता हो।

इसी प्रकार महाभारत, पुराण आदि में भी जातिविरोधी अनेक उल्लेख मिलते हैं। नन्दवंशीय चन्द्रगुप्त, विन्दुसार, अशोक और राजा संप्रति श्रमणधर्म के अनुयायी थे। इनमें चन्द्रगुप्त को मुरा दासी की सन्तान माना गया है। इससे पता चलता है कि बुद्ध और महावीर ने गुणकर्म और स्वभाव की मुख्यता पर जोर देते हुए ब्राह्मणों की वर्ण-व्यवस्था पर कुठाराघात कर बहुत कुछ अंशों में निम्नवर्ग के उत्पीड़न को कम किया था। इन प्रगतिशील चिन्तकों के उपदेश से प्रभावित होकर बौद्ध और जैन व्यापारी वणिज व्यापार के लिए दूर दूर देशों में जाने लगे। इससे भी रंग-भेद को धक्का पहुँचा। इसीलिए उस काल में व्यापारी वर्ग में धात्य आदि बहुसंख्यक अनार्य या मिश्रित जाति के लोग शामिल कर लिये गये थे। इससे वर्ण के घघन, जो धीरे-धीरे टूट हो गये थे, शिथिल पड़ गये और फिर से क्षत्रिय, ब्राह्मण, वैश्य आदि भिन्न भिन्न वर्णों के लोग परस्पर नजदीक आने लगे तथा भारतीय जनता का विपुल भाग ऊँच नीच, छोटे बड़े और स्त्री पुरुष का भेद-भाव छोड़कर बौद्ध और जैनधर्म में दीक्षित होने लगा।

यहाँ खास ध्यान रखने की बात यह है कि यद्यपि बुद्ध और महावीर ने अपने धर्म का चारों वर्णों के लिए खोल दिया था, लेकिन वर्णों की संख्या उन्होंने भी चार ही रखी। अन्तर इतना हो गया कि अब ब्राह्मणों के स्थान पर क्षत्रियों को प्रथम रखकर वर्ण-व्यवस्था मानी जाने लगी। ब्राह्मणों को 'धिज्जाइ' (धिक जाति ?) कहकर संयोजित किया जाने लगा तथा बौद्ध और जैन ग्रन्थों में घोषित किया गया कि बुद्ध और तीर्थंकर क्षत्रिय या ब्राह्मण कुलों में जन्म

लेते हैं, वैश्य, शूद्र आदि नीच कुलों में नहीं। महावीरों के विषय में प्रसिद्ध है कि पहले वे ब्राह्मणी के गर्भ में अवतरित हुए लेकिन क्षत्रिय कुल के मुकाबिले में ब्राह्मण कुल के नीचे समझे जाने के कारण वे किसी दिव्य शक्ति द्वारा क्षत्रियाणी के गर्भ में पहुँचा दिये गये ! धीरे-धीरे श्वपाक, चाण्डाल आदि को हीन जाति और घोषी, शिकारी, नट आदि को हीन-शिल्पी कह कर सम्बोधन किया जाने लगा। इससे पता चलता है कि पुरोहित वर्ग की सहायता के बिना क्षत्रियों को बड़ी कठिन परिस्थिति का सामना करना पड़ रहा था, इसी-लिए धीरे-धीरे वे उनके बताये हुए रास्ते पर आ रहे थे।

अस्तु, इधर ब्राह्मणों का जोर बढ़ रहा था, उधर बिम्बसार, प्रसेनजित् आदि राजा महाराजा तथा शाक्य, मल्ल और लिच्छवी आदि गण-राजा बुद्ध के अनुयायी बनकर निम्न वर्ग के शोषण का सुवर्ण अवसर हाथ से नहीं जाने देना चाहते थे। इसी तरह अनाथपिण्डक और मृगारमाता विशाखा जैसे सेठ-सेठानी बुद्ध और उनके भिक्षुओं के लिये बड़ी-बड़ी कीमत के सधाराम और विहार आदि बनवा कर बुद्ध के भक्त बन दोनों हाथों से संपत्ति लूटना चाहते थे। वस्तुतः सम्राट् अशोक, सपति आदि बड़े बड़े राजाओं और सेठ-साहूकारों की बदौलत बौद्ध और जैन धर्म का प्रसार दूर-दूर तक हुआ था। भारत से बाहर लका, चीन, जापान, और तिब्बत आदि देशों में बौद्ध धर्म को राजाओं ने ही फैलाया था। सौराष्ट्र, दक्षिण आदि में जैनधर्म को फैलाने वाला राजा सपति था। इसके अलावा यह राजा महाराजाओं का ही प्रभाव था कि बुद्ध के धर्मचक्र को धार्मिक साम्राज्य का रूप दिया गया था, और इसीलिए बुद्ध धर्म-चक्रवर्ती और

जैन तीर्थंकर जिन (जयति इति = विजयी) और विजेता कहे जाते थे। वास्तव में जैसे मुगल काल में धार्मिक और राजनीतिक क्षेत्रों में बादशाहों कायम करने की धुन थी, उसी तरह आज से २००० वर्ष पूर्व धार्मिक और राजनीतिक क्षेत्रों में विजय प्राप्त करने का प्रयत्न किया जा रहा था। आगे चलकर क्षत्रिय राजाओं ने बौद्ध तथा जैनधर्म को इतनी खोर से अपने शिकंजों में जकड़ा कि बुद्ध और महावीर को 'अग्नी, दास तथा राजसैनिकों को प्रमदया देने का निषेध करना' पड़ा ताकि शोषकों की शोषण-व्यवस्था में कोई व्यवधान न पड़े।

इस प्रकार हम देखते हैं कि बुद्ध और महावीर वर्ण-व्यवस्था की निष्फलता को मलीमाँति समझकर भी उसे 'उत्साह फेंकने के लिए किसी नये मार्ग या सामाजिक ढाँचे का प्रदर्शन नहीं कर सके। वे केवल यह कहकर रह गये कि, 'निर्वाण प्राप्ति में वर्ण या जाति सहायक नहीं। वर्ण या जाति भिन्न बनने से पहले तक कायम रहते हैं, उसके बाद जैसे गंगा, यमुना आदि नदियों के समुद्र में प्रविष्ट होने पर उनका नाम और निकास निश्शेष हो जाता है, उसी प्रकार ब्राह्मण आदि वर्ण प्रमण धर्म में दीक्षित होने पर निश्शेष हो जाते हैं।'

लेकिन इतने मात्र से समस्या हल न हुई। लोग समझ गये कि भिक्षुओं की संख्या बढ़ाने का यह प्रोपेगैंडा मात्र है। परिणाम वही हुआ कि वर्ण-व्यवस्था या जातीय ऊँच नीच भाव के हटने से जो समाज की आर्थिक विषमता दूर हो सकती, वह नहीं हो सकी। देखा जाय तो समाज की दासता और दरिद्रता दूर करना बुद्ध और महावीर के कार्यक्रम का

अग न था, यह बात दूसरी है कि उनके सांख्यिक उपदेशों से जातीयता की भोषणता कुछ हल्की जरूर पड़ी थी।

सम्राट् अशोक की मृत्यु के बाद भारतवर्ष विदेशी आक्रमणकारियों का असाढ़ा बन गया। भारतीय व्यापारी और बौद्ध भिक्षुओं के मुँह से जैसे-जैसे विदेशियों ने यहाँ की धन संपत्ति और माल-स्वस्वानों के दास्तान सुने उनके मुँह में पानी भर आया। इसीलिए हम देखते हैं कि २०० ई. पू. से लेकर ईसवी सन् की पाँचवीं सदी तक हिन्दुस्तान में लगातार विदेशी आक्रमण होते रहे। ईसवी सन् के पूर्व पहली-दूसरी शताब्दि में सीरियन और ग्रीक लोगों ने पंजाब को जीत लिया। ईसवी सन् की पहली शताब्दि में सम्राट कनिष्क ने काबुल, काशगर और थारकन्द से गुजरात और आगरा तक अपना राज्य स्थापित कर लिया। फिर कम्योजियन और काबुल की अन्य जातियों ने यहाँ पदार्पण किया और पाँचवीं सदी में हुए लोग पश्चिमी भारत में आकर फैल गये।

इन आक्रमण-कारियों का निराकरण करने के लिए जरूरी था कि संगठित रूप से उनका मुकाबला किया जाता। लेकिन परिस्थिति कुछ दूसरी थी। एक ओर बौद्धधर्मी क्षत्रिय राजाओं के विद्देशी ब्राह्मण शत्रु का साथ दे रहे थे, दूसरी ओर स्वयं क्षत्रिय परस्पर की फूट के कारण कमजोर हो रहे थे। बात यह थी कि उस समय छोटे छोटे गणतंत्र भारत में इतस्तत विखरे हुए थे। उनमें दो-चार को छोड़कर बाकी आजकल के अमेरिका के संयुक्त राज्य तथा फ्रांस आदि के मुकाबिले में बहुत छोटे थे।

महाभारत में इन राज्यों के विषय में कहा गया है कि उस समय घर घर में राजा थे, सब अपना मनचाहा करते

थे। ये लोग साम्राज्य के अधिकारी नहीं थे और सम्राट् शब्द का उपयोग ही कठिन हो गया था ॥ गण-राज्यों की बहुसंख्या होने के कारण प्रबन्धकर्ताओं को मन्त्र गुप्त रखना कठिन हो गया था तथा पारम्परिक ईर्ष्या, द्वेष और कलह के कारण राजाओं में सार्वजनिक हित की ओर से उदामीनता आ गयी थी।

दीर्घनिकाय में वैशालि के लिच्छवियों के विषय में कहा है कि जब मगध के राजा अजातशत्रु ने उन पर चढ़ाई कर दी तो आन्तरिक कलह और पारस्परिक अविश्वास के कारण कोई भी शत्रु का मुकाबिला करने न आया और अजातशत्रु खुले द्वारों वैशाली में घुस गया। अपनी इस चरित्रहीनता को छिपाने के लिए, आगे चलकर शारीरिक अथवा राष्ट्रीय स्वतंत्रता के स्थान पर आध्यात्मिक स्वतंत्रता के गीत गाये जाने लगे तथा ऐहिक जीवन को क्षणिक मानकर दासता और अदासता दोनों को कल्पित मान लिया गया। कहना न होगा कि विदेशी आक्रमणकारियों ने इस परिस्थिति का बड़े-बड़े लाभ उठाया और वे विजयी बनकर हिन्दुस्तान पर शासन करने लगे।

जो कुल भी हो, इस समय बौद्धधर्म ही एक ऐसा धर्म था जो विदेशी जातियों को पचा सकता था। अतएव ये जातियाँ बिना किसी कठिनाई के क्षत्रियों में मिला ली गयीं और वे बौद्धधर्म के आचार-विचारों को पालने लगीं। लेकिन

॥ एह एहे हि राजान स्वस्य स्वस्य भियकराः ।

न च साम्राज्यमानास्ते सम्राट् शब्दो हि कृच्छ्रमाक् ॥

[समापर्व १५-२]

क्षत्रिय राजाओं की फूट का फायदा उठाकर ब्राह्मण लोगों ने पर्याप्त शक्ति का संचय कर लिया था और वे बौद्ध और उनके अनुयायियों को नीची निगाह से देखने लगे थे, यहाँ तक बौद्ध शब्द शूद्र का ही पर्यायवाचा माना जाने लगा। ऐसी हालत में अबसर पाते ही कानून बना दिये गये जिससे कतिपय शासक तथा पदवीधारी लोगों को छोड़कर आगन्तुक जातियों के बहुसंख्यक सदस्यों की गणना शूद्रों में की जाने लगी। मनुस्मृति (१०-४३, ४४) में कहा है कि पौण्ड्रक, उड्ड, द्रविड, कथोज, यवन, शक, पारद, चीन, किरात, दरद, खस आदि जातियाँ पहले क्षत्रिय थीं, लेकिन कालक्रम से धार्मिक कृत्यों के अभाव में तथा ब्राह्मणों की पूजा-प्रतिष्ठा न करने के कारण वे वर्णसङ्कर जाति में गिनी जाने लगीं। इसी प्रकार दक्षिण भारत की गोंड, कोल आदि अनार्य जाति के कतिपय सदस्यों को छोड़कर बहुसंख्यक सदस्य गोंड, भील आदि ही रह गये जो आमतक अपने मालिकों की मजदूरी, बेगार आदि करके अपना पेट पालते हैं।

वैदिक काल में यज्ञकुण्ड में अग्नि स्थापित करते समय चढ़ई वेदों की ऋचाओं का पाठ कर सकता था, लेकिन वेदोत्तर काल में इसकी गणना असत् शूद्रों में होने लगी और ब्राह्मणों ने उसके हाथ का पानी पीना छोड़ दिया। पतञ्जलि के समय घोषी लोग ब्राह्मणों की थाली में मोजन कर सकते थे और माँज धोकर वह थाली फिर से काम में आ सकती थी, लेकिन वे भी असत् शूद्रों में गिने जाने लगे। इसी प्रकार पराशर स्मृति के अनुसार ब्राह्मण दास, नाई, ग्वाले आदि के घर उवाले हुये चावल खा सकता था, लेकिन आगे चलकर यह असंभव हो गया। (डा० भूपेन्द्रनाथ दत्त 'स्टडीज इन सोशल पॉलिटी,

पृष्ठ ३४२-३)। बंगालके सुवर्ण-वर्णिकों के विषय में प्रसिद्ध है कि राजा बल्लाल सेन भगव पर चढ़ाई करने के लिये उनसे रुपया चाहता था। उनके मना करने पर राजा ने उन्हें निकाल बाहर किया। जो वर्णिक बंगाल में रह गये, उन्हें पतित घोषित कर दिया गया और ब्राह्मणों ने उन्हें पढ़ाना और उनके धार्मिक त्यौहारों पर आना-जाना बन्द कर दिया।

बौद्ध धर्म के क्षीण होने पर गुप्तकाल में पौराणिक हिन्दू धर्म की स्थापना हुई। इस काल में वैदिक देवताओं का स्थान ब्रह्मा, विष्णु और महेश को मिल गया इन्द्र स्वर्ग के देवताओं का अधिनायक बन गया और उसको सम्राट राजा का दरबार बन गयी। पहले की तरह इन्द्र अथ दस्युओं का संहार नहीं करता, बल्कि दैत्य, राक्षस आदि दानव उसे हरा देते हैं और वह आखिर में विष्णु भगवान् की शरण में पहुँचता है। गुप्तकाल में महाभारत, रामायण, पुराण आदि के नये संस्करण हुए तथा विष्णु, नारद और पराशर स्मृति प्रर्थों की रचना की गयी। विष्णु-स्मृति में बौद्ध और कापालिक आदि साधुओं का दर्शन अशुभ दर्शन बताया गया तथा मलेच्छ और अन्त्यजों के साथ भाषण करने का और स्तेच्छ देशों में गमन करने का निषेध किया गया। धीरे-धीरे आर्या-वर्त और दक्षिणापथ की जगह हिन्दुस्तान भारतवर्ष के नाम से पुकारा जाने लगा।

वैसे सम्राट् हर्षवर्धन (६००-६५० ई०) के समय उच्च वर्ण के लोग निम्न वर्ण के लोगों के साथ विवाह कर सकते थे। स्वयं हर्षवर्धन की कन्या और बहन की शादी क्षत्रियों से हुई थी। इसी प्रकार गुप्तकाल में जातियों में प्रादेशिक अन्तर नहीं था। सब ब्राह्मण एक थे और मगध में परस्पर

विवाह-शादी और खान-पान होता था। पंचद्राविड, पंचगौड़, गुजराती, दक्षिणी आदि भेद उनमें नहीं थे। वे अपनी शाय्या और चारन से पहचाने जाते थे। सातवीं सदी के अन्त तक ब्राह्मण अपने गोत्र और सूत्र का उल्लेख करते हुए पाये जाते हैं, यद्यपि आजकल के ब्राह्मणों को इन दोनों का पता नहीं, हाँ वे इतना जरूर जानते हैं कि वे कनौजिया हैं या सनाढ्य। अन्य वर्णों के विषय में भी यही बात थी। क्षत्रियों में खत्री और राजपूत, तथा वैश्यों में महेसरी, अग्रवाल आदि भेद नहीं थे और उत्तर तथा दक्षिण के लोगों में रोटी बेटी का व्यवहार होता था। (सी० बी० चैच, हिस्ट्री आफ मैडिवल, हिन्दू इंडिया भाग १ पृष्ठ ६७)। लेकिन इस समय से धीरे-धीरे वर्ण व्यवस्था भारतीय जीवन का मुख्य अंग बनती गयी जिससे जाति-उपजातियों की संख्या दिन पर दिन बढ़ती गयी और शूद्रों की दशा गिरती गयी।

हर्षवर्धन के राज्यकाल में भारत की यात्रा करनेवाले चीनी यात्री फाहियान ने लिखा है कि शूद्रों में चाण्डाल सभसे अधम समझे जाते थे। वे प्रायः मच्छीमार, शिकारी आदिका पाम करते थे और नगर में प्रवेश करते समय लकड़ी से ढोल बजाकर अपने आने की सूचना देते थे जिससे लोग मार्ग से हट जाँय और उनका स्पर्श बचाकर चलें। इसी प्रकार यशोधर्मन् और विष्णुधर्म के मदसौर के शिलालेख (५३३-३४ ईसवी सन्) में चारों वर्णों के अलग अलग लाभ बताये गये हैं। हर्षवर्धन के पिता प्रभाकरवर्धन ने भी वर्ण और आश्रम-व्यवस्था को व्यवस्थित किया था। गुप्तकालीन कवि कालिदास ने कहा है कि राजा को वर्णाश्रम धर्म का रक्षक होना चाहिए जिससे प्रत्येक वर्ण अपने सहज कर्म कर सके। इससे मालूम

होता है कि गुप्तकाल में जैसे-जैसे ब्राह्मणों को जमीन आदि फिर से दान में मिलने लगी, उनका प्रभुत्व बढ़ने लगा और जाति-पाँत के बन्धन दृढ़ होने लगे।

बौद्ध धर्म के उपासक वैश्य भी ब्राह्मणों के कोप से न बच सके। पहले तो ब्राह्मणों ने वैश्यों को अपनी ओर आकर्षित करने के लिये उन्हें समुद्र-यात्रा की आज्ञा का विधान कर तथा समुद्रगुप्त आदि वैश्य सम्राटों के हाथ अश्वमेध यज्ञ आदि कराकर उनके प्रति उदारता का प्रदर्शन किया। लेकिन जब उनका बौद्ध धर्मानुयाग कम होता हुआ दिखाई न दिया तो उनसे द्विजातियों के अधिकार छीनकर क्षत्रियों की तरह उन्हें भी शुद्र की कोटि में ला पटक़ा। वस्तुतः सुनार, लुहार आदि पेशेवर मूलतः वैश्य थे, बाद में इनकी गणना शुद्रों में की जाने लगी।

सातवीं सदी के चीनी यात्री ह्वेनसांग ने अपने विवरण में लिखा है कि उस समय बौद्ध धर्म के साथ साथ ब्राह्मण धर्म का प्रभाव बढ़ रहा था। उत्तर पश्चिमी प्रांत में बौद्ध धर्म का हास हो रहा था, तथा काश्मीर से मथुरा तक और मध्यदेश, पूर्व भारत तथा दक्षिण में ब्राह्मण पुरोहितों का प्रभाव बढ़ता जाता था। शुद्रों के पश्चात् पंचम जाति के विषय में ह्वेनसांग ने लिखा है कि ये कसाई मछुए, जल्लाद या मगी का काम करते थे। उनके मकानों पर अलग निशान बना रहता था और ये लोग नगर के बाहर रहते थे। जब कोई उच्च वर्ण का आदमी रास्ते में इन्हें मिल जाता तो वे आँख बचा कर बाईं ओर को चले जाते और जल्दी से अपने घर में घुस जाते थे।

ऐसी परिस्थिति में जैनों ने तो घुटने टेक दिये। उन्होंने

ब्राह्मणों के साथ समझौता कर उनका प्रभुत्व स्वीकार कर लिया था। आवश्यक चूर्णि [७वीं शताब्दि] में कहा है कि राजा भरत ने ब्राह्मण वर्ण को अन्य वर्णों से विशिष्ट सिद्ध करने के लिए उन्हें काकिणो रत्न से चिह्नित किया था और वे उन्हें प्रतिदिन भोजन दान देते थे। निशीथचूर्णि में बताया गया है कि ब्राह्मण लोग स्वर्ग के देवता हैं, प्रजापति ने उन्हें पृथ्वी पर देवता के रूप में सजित किया है, अतएव उन्हें दान करने से पुण्य होता है। दसवीं ग्यारहवीं सदी के दिगम्बर विद्वान् जिनसेन ने तो ब्राह्मणों की अग्निपूजा, सूर्यपूजा यज्ञोपवीत-विविध तथा चातुर्वर्ण्य व्यवस्था को पूरी तरह से अपना कर जैन धर्म की विशिष्टता को ही समाप्त कर दिया और जिस जातिवाद का समूल नाश करने का महावीर ने बीड़ा उठाया था, अन्त में उसी को स्वीकार कर लिया, लेकिन इन चतुराई से सम्भवतः यह लाभ हुआ कि जैनधर्म भारत में टिका रहा, बौद्ध धर्म की नाई अस्तगत नहीं हुआ, यद्यपि बगाल बिहार की सराक [भ्रवाक] आदि जातियों को काफी नुकसान उठाना पड़ा—यहाँ तक कि उनकी गणना ही अनार्य जातियों में की जाने लगी।

इस प्रकार हम देखते हैं कि जैसे पंचनद से गङ्गा उपत्यका में प्रवेश करने के बाद ऋग्वेद के आर्य धर्म का हास होता गया, उसी प्रकार ईसवी सन् के बाद बौद्ध धर्म का भी हास होता गया तथा ईसवी सन् की छठा शताब्दि में वह प्रायः हिन्दू धर्म में घुल मिल गया। इस समय फिर ब्राह्मण वर्ग ने अपना प्रभुत्व कायम किया और वर्ण-निर्णय के लिए जन्म की प्रधानता को हमेशा के लिये स्वीकार कर लिया गया। वस्तुतः ब्राह्मणों ने राज्य में अनेकों उथल-पुथल मचाने पर भी

एक प्रकार के क्रायमी श्रेणी विभाग की रचना की थी अर्थात् उसकी अर्थात् उस वर्ग की सभ्यता और संस्कृति को सुरक्षित रखा था । ऐसी हालत में लोगों ने, उनकी व्यवस्था को अपरित्याज्य मानकर उसका अनुगमन किया हो तो इस आश्चर्य की बात नहीं ।



अध्याय तीसरा

इसलाम और जाति-व्यवस्था

[७०० ई० — ८०० ई०]

सम्राट् हर्षवर्धन की मृत्यु के पश्चात् भारत का प्राचीन ऐतिहासिक युग समाप्त हो जाता है। इस समय राजपूत लोगों ने अपने मूल स्थान पश्चिमी भारत से उत्तर और पूर्व की ओर फैलकर हिमालय प्रदेश, गङ्गा-जमना की उपत्यका तथा गुजरात से उड़ीसा तक अपना राज्य कायम कर लिया था। यहाँ तक कि मुसलमानों के आने से ठीक पहले पंजाब से इन्डियन तक और पंजाब से अरबसागर तक क़रीब-क़रीब सारा देश राजपूतों के शासन में आ गया। कोई प्रधान केन्द्रीय शक्ति इन सब छोटी बड़ी रियासतों को घरा में रखने वाली न थी, और आए दिन इन में संग्राम होते रहते थे, जिससे राजनैतिक या राष्ट्रीय एकता केवल स्वप्न मात्र रह गई थी।

राजपूत शासन-काल में उत्तर भारत के सामाजिक और सांस्कृतिक जीवन में अनेक परिवर्तन हुए। इस समय ईसवी सन् की चौथी शताब्दि में राजा समुद्रगुप्त द्वारा पराजित लाट, पंधाल, अर्जुनगिर्यन, यादव, मालव, कोशल, वत्स, शक

अनर्तविदेह, कुरु, मत्स्य तथा चेदि आदि अनेक जातियाँ नष्ट प्राय हो चुकी थीं, और उनके स्थान पर गुर्जर, राष्ट्रकूट, गहरवार, कलचुरि, पदेल, चौहान, परिहार, तोमर, पनवार और सोलकी लोग आर्विभूत हो गये थे। इसी प्रकार समुद्र से लेकर समुद्र पर्यन्त दिग्विजय करने वाले चक्रवर्ती राजाओं के स्थान पर अब छोटे छोटे राज्यों में बँटे हुए जागीरों के मालिक राजपूत दिखाई देने लगे थे।

संस्कृति और व्यापार आदि के क्षेत्रों में भी भारी परिवर्तन हो गया था। मगध का साम्राज्य अब नहीं रहा था, पाटलिपुत्र और गया शोभाविहीन हो चुके थे, तथा बौद्ध धर्म के केन्द्र वैशाली, राजगृह, कुसीनगर, कपिलवस्तु, आश्वती आदि नगर उजाड़ हो गये थे। मध्यदेश के स्थान पर परिचम और सुदूर पूर्व प्रदेश राजनीति का केन्द्र बन गये थे, जिससे कन्नौज, ग्वालियर, दिल्ली, अणहिलवाड़ा और अजमेर तथा गौड़ प्रदेश का महत्व बढ़ गया था।

धार्मिक वातावरण भी तेजी से बदल रहा था। हर्ष-कालीन भारत बौद्ध या शैव धर्म का अनुयायी था, लेकिन ग्यारहवीं सदी में मुसलिम शासक अलबेरुनि के समय अवस्था की बदल चुकी थी। बौद्ध धर्मानुयायी शासक अथवा शक्ति लोग बंगाल में पहुँच गये थे, जैनधर्म सुदूर परिचम, गुजरात और राजपूताना में जा पहुँचा था, तथा भारत का मुख्य धर्म हिन्दूधर्म माना जाने लगा था। वैसे तो गुप्त काल में पहले से ही ब्राह्मणों का प्रभुत्व बढ़ रहा था लेकिन अप्सिधियन, हूण, शक आदि विदेशी जातियों को शत्रुत्व का, दावा देने के कारण वे ब्राह्मण लोग और प्रभावशाली

हो गये थे। अलबेरूनि ने लिखा है कि अधिक संख्यक वैश्य शूद्र होते जा रहे थे। न ये वेद पाठ कर सकते थे, और न वेद सुनने का उन्हें अधिकार था। इस निष्पत्ति का उलंघन करने पर उन्हें राजा के सामने खड़ा किया जाता था, और उन्हें कठोर से कठोर दण्ड दिया जाता था।

वास्तव में राजपूतों का शासन-काल पारश्वरिक फलह और प्रतिद्वंद्विता का काल था। उस समय सम्प्रदाय और जाति-भेद के कारण भिन्न भिन्न सम्प्रदाय और जाति के लोग एक दूसरे को परकीय समझते थे। तथा राष्ट्रीय एकता न होने से देश बड़ी छिन्न-भिन्न अवस्था में था। उस समय युद्ध में हार जाना जीवन की सब से बड़ी हार समझी जाती थी, इसीलिये अपनी आन रखने के लिये राजपूत लोग खूब डट कर युद्ध करते थे, और अपना सर्वोच्च न्योछावर करने के लिये फटिबद्ध रहते थे। युद्ध में मरणगति पाना श्रेयस्कर समझा जात था, और युद्ध में लड़ते-लड़ते अपने पति को रो देने पर राजपूत रमणियाँ अपनी सखियों को संबोधन करके बड़े गौरव के साथ कहती थी—

‘हे बहन, अरुझा हुआ जो मेरा पति युद्ध में काम आ गया, क्योंकि यदि वह रणक्षेत्र से भागकर आता तो मुझे अपनी सखियों में मुँह दिखाना कठिन हो जाता।’ ×
लेकिन इससे क्या हो सकता था ?

× भल्ला हुआ तु मारिआ बहिणि महारा कन्तु ।

लहजेउवं तु वय सिअहु लह भगा घर एन्तु ॥

—हमचन्द्र, प्राकृत व्याकरण ८.४.३५१)

वात यह थी कि देश के ऊपर कोई बाह्य आक्रमण होने पर साधारण-जनता यही समझती थी कि देश की रक्षा करना यह क्षत्रियों का ही काम है, और उन्हें इससे कोई सरोकार नहीं। यही कारण है कि जब इस देश पर यवनों ने चढ़ाई की तो पन्तजलि अपने शिष्यों के साथ व्याकरण के सूत्रों का पठन-पाठन करते थे। विरोधी राजा के आक्रमण होने पर बहुसंख्यक बौद्ध और जैन भिक्षु अपने-अपने मठों और उपाश्रयों में शान्ति पाठ पढ़ते थे ! सच पूछा जाय तो राजाओं की निरंकुशता देखते-देखते साधारण प्रजा उनकी ओर से उदासीन सी हो गई थी, अतएव राजा यदि सदाचारी हुआ तो ठीक, नहीं तो लोग राज्य परित्याग कर अन्यत्र जा बसते थे। इधर यह हाल था, और उधर इसलामी सेना का प्रत्येक सिपाही अपने आपको रसूल का सिपाही मानता था और कुफ्र को मिटाना अपने दीन का अङ्ग समझता था। ऐसी हालत में यह स्वाभाविक था कि जहाँ राजपूतों की सेना ने हथियार डाले कि युद्ध समाप्त हो जाता था, और उस प्रदेश पर शत्रु अधिकार कर लेता था।

मुसलिम आक्रमणकारी हिन्दुओं की इस कमजोरी से जली-भाँति परिचित थे। ११वीं सदी के आरम्भ होने के पहले ही उन्होंने उत्तर भारत को अपने अधिकार में कर लिया। और पच्चीस वर्ष के अन्दर-अन्दर उनकी फौजों ने पंजाब से आसाम तक और काश्मीर से विन्ध्यप्रदेश तक धाया बोल दिया। इसमें सन्देह नहीं कि राजपूतों ने जी तोड़ कर युद्ध किया, लेकिन संगठित होकर युद्ध करने की दूर-दर्शिता उन्होंने नहीं दिखाई। फल यह हुआ कि भारत का राष्ट्रीय शरीर निर्बल और असंगठित होने के कारण उत्तर

के प्रचण्ड आक्रमण-कारियों के सामने खड़ा न रह सका, जिससे शाहबुद्दीन गोरी के सामने दिल्लीपति पृथ्वीराज को घुटने टेक देने पड़े, फ़तुबुद्दीन के सेनापति बलित्यार सित्तजी का नाम सुनते ही बंगाल का अंतिम राजा लक्ष्मण सेन अपने महल के पिछवाड़े से चुपके से निकल भागा, और एक दिन के अन्दर विजयनगर के राजा कृष्ण राय की सत्ता और धन-सम्पत्ति छीन कर बरबाद कर दी गई।

यह युग भारत के लिये अंधकार का युग था। इस समय बौद्ध धर्म लुप्तप्राय हो गया था, और वैष्णव शैव और शाक्त मत ने उसको जगह ले ली थी। जैनों को जयरत्न शैव बनाया जा रहा था, कुछ ने ब्रह्मणों से समझौता कर लिया था। चधर एक खुदा और एक रसूल के विरवास से प्रेरित होकर मुसलमान विजेता संसार-भर में इसलामी हुक्ममत कायम करने के स्वप्न देख रहे थे, जिससे राष्ट्र की शक्ति जर्जरित हो रही थी। ऐसी परिस्थिति में भारतीय समाज के कर्णधार एक मात्र ब्राह्मण ही रह गये थे, जो मनमाने ढंग से समाज को चलाना चाहते थे।

उस समय की परिस्थिति का दिग्दर्शन कराते हुए अब बेरुनि लिखता है—‘जिनसे उनका (आर्यों का) मतभेद है उनको वे म्लेच्छ के नाम से पुकारते हैं, और उनके साथ किसी प्रकार का संबंध, विवाह आदि नहीं करते; यहाँ तक कि उनके साथ खाना, पीना और बैठना भी अनुचित समझते हैं, क्योंकि इससे वे भ्रष्ट हो जाते हैं। जो वस्तु किसी अन्य के जल इत्यादि से स्पर्श कर जाय उसे वे अपवित्र समझते हैं, और उस अपवित्र वस्तु को साफ़ करके भी

प्रयोग में लाना नहीं चाहते। हमारे आचार और हमारी रीतियाँ उनसे इतनी भिन्न हैं कि वे हमारे नाम, धर्म और रीतियों से अपने बालकों को भयभीत करते हैं, और हमें असह्य कहते हैं, क्योंकि हमारी क्रियायें उनके सर्वथा विरुद्ध हैं। ... : ... आर्यों की यह जातीय विशेषता बन गई है और वे यह समझते हैं कि संसार में हमारी जाति जैसी कोई जाति नहीं, हमारे देश जैसा कोई देश नहीं है, हमारे राजाओं के समान कहीं राजा नहीं हैं, हमारी विद्यायें जैसी कहीं विद्यायें नहीं हैं, और हमारे धर्म जैसा कोई धर्म नहीं है। वे लोग बड़े अभिमानी, स्वार्थी और प्रत्येक बात पर गर्व करने वाले हैं। यदि वे विदेश-यात्रा करें तो उनका यह विचार दूर हो जाय। उनकी अपेक्षा उनके पूर्वज कहीं उच्च हृदय के थे।”

सब पूछो तो यह ब्राह्मणों की कृपा का फल था कि यहाँ की गोंड आदि आदिम जातियों को शूद्रत्व की दीक्षा दी जा रही थी और कायस्थ, सुनार, लुहार, घोषी, जुलाहे और बढ़ई आदि निम्न वर्ग के लोगों को अन्त्यज, म्लेच्छ या चांडाल घोषित कर अप्रसूय बनाया जा रहा था। अलबेहति ने अपने भारत विवरण में अन्त्यजों की गणना शूद्रों के परचात् की है, जो चार वर्गों में से किसी में सम्मिलित नहीं किये जाते थे और न उनके साथ रह सकते थे। मोची, जादूगर, धोवर, डोम आदि इस जाति में गिने जाते थे।

समाज को अपने शिकंजों में जकड़ लेने के परचात् ब्राह्मणों ने अपने आपको भूदेव, भूपति आदि कहलवाना शुरू कर दिया और निम्न वर्ग का शोषण कर अपना पेट भरने लगे। इस समय उन्होंने अनेक चलते-सीधे कानून बनाये।

जैसे, ब्राह्मण की हत्या करने से खाँसी का रोग हो जाता है, इसे दूर करने के लिए चार तोले सोने का कमल घनाकर ब्राह्मणों को दान देना चाहिये; किसी निरपराधी क्षत्रिय का घघ करने से मनुष्य को ज्वर हो जाता है, और इसका शमन करने के लिए १३ ब्राह्मणों को भोजन कराना चाहिए (आयने अकबरी, फ्रांसिस ग्लैडविन का अनुवाद पृष्ठ ७१७), इत्यादि। अपनी धन-लालसा शान्त करने के लिए ब्राह्मणों ने धीरे-धीरे मंदिरों का महत्व बढ़ा दिया, जिसके फलस्वरूप जगह-जगह मंदिरों का निर्माण होने लगा, उनमें अतुल्य धन-राशि का संचय होने लगा, और इस सम्पत्ति के मालिक धने ब्राह्मण ।

आयने अकबरी में लिखा है कि सोमनाथ के मंदिर में भगवान् पर इतना प्रसाद चढ़ाया जाता था कि वससे २० हजार आदमियों को भोजन कराया जा सकता था । हिन्दुस्तान के राजा-महाराजाओं की ओर से इस मंदिर को १० हजार गाँव दान में मिले हुए थे, १ हजार ब्राह्मण यहाँ पूजा करते थे, २०० मन सोने की यहाँ एक मोटी जज़ीर लगी थी जिसमें घंटियाँ बँधी हुई थीं, ५०० नर्तकियाँ और २०० गायक-वादक यहाँ काम करते थे, जिनका खर्चा मंदिर के दान-द्रव्य से चलता था । कितने ही राजा अपनी कन्यायें इस मन्दिर को समर्पित कर देते थे । हम मन्दिर से जितना सोना-जवाहिरात महमूद गज़नवी ने लूटा था, उसका सौवाँ हिस्सा भी किसी राजा के कोष में न था । नगर कोट और मथुरा आदि के मंदिरों से भी लाखों करोड़ों की सम्पत्ति लूटी गई थी । आश्चर्य है कि महमूदगज़नवी अपनी सेना को सुरक्षित बचाकर वापिस लौट गया,

और हिन्दुस्तान के ब्राह्मण और क्षत्रिय हाथ पर हाथ रखते बैठे रहे। शायद वे समझते थे कि मंदिर में से भगवान् उठेंगे और वे स्वयं सब म्लेच्छों का महार कर डालेंगे।

अस्तु, वह मानना होगा कि मुसलिम सत्कृति भारतीय जनता के लिये एक नया सदेश लेकर अवतरित हुई थी। इसलाम आरम से ही एक ईश्वर का मानने वाला था। उसके सिद्धान्त सीधे सादे और सरल थे। 'भारतीय समाज जातिगत विशेषता रखते हुए व्यक्तिगत धर्म साधना को मानता था, जब कि इसलाम जातिगत विशेषता को लोपकर समूहगत धर्म-साधना का प्रचार करता था।' इसलाम में हिन्दुओं के समान, मनुष्य मनुष्य में अन्तर नहीं था, उसके अनुसार छोटे से छोटा आदमी भी मसजिद में जाकर नमाज पढ़ सकता था, कुरान को पाठ कर सकता था, सबके साथ एक पगत में बैठकर भोजन कर सकता था, और किसी भी जाति की स्त्री के साथ विवाह करने की उसे छूट थी। ईश्वर हिन्दू धर्म में ये बात नहीं थीं, वह नाना धर्म और सम्प्रदायों में बँटा हुआ था, अनेक देवी देवताओं में विश्वास करता था, और नीच जातियों के साथ कठोर से कठोर बरताव करता था।

ऐसी परिस्थिति में ब्राह्मणों की चलाई हुई वर्ण-व्यवस्था को बड़ी बिकट परिस्थिति का सामना करना पड़ा। अब तक वर्णाश्रम व्यवस्था का कोई प्रतिद्वंद्वी न था, और ब्राह्मण लोग अपनी मनमानी करते थे। इसके फलस्वरूप आचार भ्रष्ट व्यक्ति समाज से दूर कर दिये जाते थे, और उनकी एक नई जाति बन जाती थी। इस तरह सैकड़ों जातियाँ और उप-जातियाँ बनते रहने पर भी वर्णाश्रम व्यवस्था

चलती जा रही थी। लेकिन अब सामने एक प्रतिद्वंद्वी समाज आकर खड़ा था जो प्रत्येक जाति को आत्मसात् करने को तैयार था, यशस्विक वह जाति उसके धर्म-मत को स्वीकार कर ले। इससे समाज द्वारा दंड पाकर बहिष्कृत होने वाले व्यक्ति को इसलाम जैसे सुसंघटित और उदार धर्म का आश्रय पाकर बड़ी सान्त्वना मिली, जिससे हिन्दू जनता धर्म-परिवर्तन कर समूह रूप से इस लाम में वीक्षित होने लगी।

नाथ पंथी योगियों को ही लीजिये। ये लोग एक प्रकार के योग की साधना करते थे और वायु को रोक कर इसी लोक में सिद्धि प्राप्त करने का प्रयत्न करते थे। ये न भौराणिक धर्म को मानते थे और न वर्णाश्रम के कायल थे। योगियों के पूर्व-वर्ती सहज यानी सिद्ध सरोरुहपाद ने जातीयता का जोरदार खण्डन करते हुए लिखा है—‘ब्राह्मण ब्रह्मा के मुख से जन्म पैदा हुए थे तब हुए थे। इस समय तो वे भी वैसे ही पैदा होते हैं जैसे दूसरे लोग तो फिर ब्राह्मणत्व कहाँ रहा? यदि कहो कि सरकारसे ब्राह्मणत्व होता है तो चाण्डाल को भी सरकार देकर क्यों नहीं ब्राह्मण हो जाने देते? यदि आग में घी डाल देने से मुक्ति होती हो, तो क्यों नहीं सबको डालने देते? होम करने से मुक्ति होती हो या नहीं, धुआँ लगने से आँखों को कष्ट जरूर होता है।’

नाथ पंथी योगियों में सिद्ध, साधक और अवधूतों के सिवाय, बहुत से आश्रम-भ्रष्ट, शहस्य भी होते थे, जो हिन्दू समाज में अति निकृष्ट समझे जाते थे। उत्तर भारत की गोसाईं, वैरागी, अतीत, साध, जोगी आदि जातियाँ, तथा

दक्षिण भारत को आण्डो, दासरी आदि जातियाँ इसी प्रकार के भ्रष्ट सन्यासियों की सन्तति हैं, जिनका समावेश न किसी आश्रम-व्यवस्था के अन्तर्गत होता है न वर्ण-व्यवस्था के ।

हजारी प्रसाद द्विवेदी, कबीर पृ. १०

महाराष्ट्र के प्रसिद्ध सन्त ज्ञानेश्वर इसी तरह की सन्तान थे, इसीलिए ब्राह्मणों ने उन्हें यज्ञोपवीत देने की मनाई कर दी थी । जोगियों में भिन्न भिन्न जाति के आश्रम भ्रष्ट लोगों की सन्तति शामिल थी । ये लोग न स्मृत्याऽप्युच्यमानते थे, और न भगवान् के अवतारों में विश्वास रखते थे । इन लोगों के मृतक आदि संस्कार हिन्दुओं की अपेक्षा मुसलमानों से अधिक मिलते-जुलते थे ।

मुसलमानों के आगमन के समय भारत के पूर्व और उत्तर प्रदेशों में सबसे प्रबल सम्प्रदाय इन्हीं नाथपंथी योगियों का था । सन् १६२१ की मनुष्यगणना के अनुसार, अकेले बंगाल में इनकी संख्या २,६५,६१० थी । इतने बड़े जन-समूह को केवल अपनी जातीय उच्चता सुरक्षित रखने के लिए ब्राह्मणों ने मुसलमान हो जाने दिया । नाथपंथियों के अतिरिक्त वज्रयानी, सहजिया, कालचक्रयानी आदि बहुसंख्यक योद्धों ने या तो इस्लाम धर्म ग्रहण कर लिया था या वे ब्राह्मण धर्म को स्वीकार करने के लिए बाध्य किये गये थे । जिन लोगों ने ब्राह्मणों के आचार-विचारों को अधिकांश रूप में स्वीकार किया उन्हें नवशास्त्र, और जिन्होंने अपना पृथक् व्यक्तित्व रखना चाहा उन्हें अनाचारणीय जाति में सम्मिलित कर दिया गया ।

इन योगियों के अलावा अनेक बौद्ध, तथा राजपूत, जाट,

गुर्जर आदि जातियों ने इसलाम धर्म स्वीकार कर लिया था। इसी तरह ब्राह्मणों द्वारा निन्दित अफगानिस्तान, बलूचिस्तान, सिंध, तथा पंजाब और बंगाल नामक प्रदेशों के बहुसंख्यक निवासी मुसलमान बन गये थे। रिसली ने अपनी 'पीपल ऑफ इण्डिया' [पृ. २३६] में लिखा है कि दक्षिण हिन्दुस्तान में कितनी ही हिन्दू जातियों ने इसलिए इसलाम धर्म ग्रहण कर लिया कि ब्राह्मण इन जाति के लोगों को हिन्दू-मंदिरों में नहीं जाने देते थे, और उन्हें बाहर खड़े होकर पूजा करने को कहते थे। इसी तरह बहुत से माली, कहार, गोवाला, नापित, बेलदार आदि मुसलमान होते जा रहे थे।

सत्धर्मी नामक तान्त्रिक पौद तो मुसलमानों को धर्म-ठाकुर का अवतार ही समझने लगे थे। रमाई पंडित ने 'शून्य पुराण' में कहा है—'सत्धर्मियों के ऊपर किये जानेवाले ब्राह्मणों के अत्याचार सुनकर सब देवी-देवता इकट्ठे होकर जयपुर आये, और वहाँ के मन्दिर और मठों को नष्ट कर अपने अनुयायियों की रक्षा करने लगे। उस समय ब्रह्मा मोहम्मद के रूप में उपस्थित थे, विष्णु पैशम्बर के रूप में, शिव आदम के रूप में, गणेश राजाजी के रूप में, कार्तिक काजी के रूप में, नारद शेख के रूप में, तथा इन्द्र मौलाना के रूप में। स्वर्ग के ऋषियों ने फकीरों का बाना बनाया था और सूर्य, चन्द्र आदि देवता प्यादों के रूप में आये थे, और वे ढोल बजाते हुए कूच कर रहे थे। चंडी हयाबीबी के रूप में मौजूद थी और पद्मावती बीबी नूर के रूप में। सब देवतागण पायजामा पहने हुए थे।' मालूम होता है कि मुसलिमों के आगमन से बौद्धों की आशा हो चली थी कि शायद फिर से उनके धर्मोद्धार का अवसर आ गया है!

जो कुछ भी हो हिन्दूधर्म और इसलाम की यह बड़े जोर की टक्कर थी। हिन्दू धर्मियों ने किसी को जोर-जबर्दस्ती से अपना धर्म अंगीकार करने के लिये बाध्य नहीं किया था, लेकिन उनकी आँखों के सामने अब एक ऐसा धर्म मौजूद था जो अपने आचार विचार और मन को न मानने वाली जाति का कुफ्र तोड़कर उसे अपने में मिला लेना अपना कर्त्तव्य समझता था।

इससे एक फायदा जरूर हुआ कि इस विशाल जनसमूह का कोई नाम तक न था, वह अब हिन्दुस्तान कहा जाने लगा, और पहली बार उसके निवासी एक सूत्र में बँधकर एक दूसरे को सजदीक से देखने की कोशिश करने लगे। उस समय यहाँ ब्रह्मवादी, कर्मकाण्डी, शैव, वैष्णव, शाक्त स्मार्त आदि अनेक मत-मतान्तर प्रचलित थे, इन सब ने मिलकर छानबीन शुरू कर दी, और बहुत अहंपोह के बाद सर्व सम्मत आचार प्रधान धर्ममत की स्थापना की।

लेकिन इससे राष्ट्र की कोई समस्या हल होती हुई दिखाई न दी, उल्टे जातपात के बंधनों की जटिलता और सीम हो गई।

इस समय दक्षिण भारत ने देश का नेतृत्व किया और शंकर, रामानुज, निम्बार्क, यसव, वल्लभाचार्य और माधवाचार्य को जन्म देकर वेदान्तभावित भक्ति का प्रचार कर मनुष्य मात्र की समानता का उपदेश दिया। दक्षिण भारत के इन धर्म प्रतिष्ठताओं का कहना था कि मनुष्य को ईश्वर का साक्षात्कार करने के लिये किसी दलाल (माझण) के पास

जाने की आवश्यकता नहीं, ईश्वर भक्ति से वह स्वयं ईश्वर को पा सकता है, और उसके लिये किसी जाति-विशेष में जन्म लेने की आवश्यकता नहीं।

इसी सिद्धांत को लेकर शंकराचार्य ने अद्वैतवाद का प्रतिपादन करते हुए शूद्रों के लिये संन्यास आदि की सुविधायें प्रदान की थीं, लेकिन उनके अनुसार वह मुक्ति नहीं प्राप्त कर सकता था, और द्विज जाति में जन्म लेकर ही वेदाध्ययन का अधिकारी हो सकता था। रामानुज आचार्य ने एकेश्वरवाद, भक्ति का उन्माद, प्रपत्ति आदि पर जोर देते हुए शूद्र जाति के लिये अपने धर्म का द्वार खोला था, लेकिन वर्ण में किसी खास दिन ही वे लोग मंदिरों में प्रवेश कर सकते थे। बारहवीं सदी में वीर शैव या लिंगायत सम्प्रदाय के जन्मदाता वसव ने भी जातिवाद का विरोध करते हुए लिंगधारी ब्राह्मण तथा शूद्र को समान बताया। वसव का कहना था कि प्रत्येक मनुष्य को मेहनत करके अपना पेट पालना चाहिये—भिक्षावृत्ति का उन्होंने विरोध किया था। आठवीं सदी से पन्द्रहवीं सदी तक वक्षिण भारत का यह बड़प्पन कायम रहा।

तत्परचात् भक्ति मार्ग का प्रवाह दक्षिण से बहता बहता उत्तर भारत में पहुँचा, जहाँ रामानुज के शिष्य रामानन्द (जन्म १२६६ ई०) ने राम भक्ति का प्रतिपादन करते हुए चारों वर्णों की समानता पर जोर दिया। रामानुज के शिष्य ब्राह्मणों को ही पढ़ाते थे, और ये ब्राह्मण जातिगत दोष से घबरेने के लिये एकांत में भोजन पकाकर खाते थे। रामानन्द जब भारत के तीर्थ-स्थानों की यात्रा करके बनारस लौटे तो उन्हें प्रायश्चित्त लेने को कहा गया, क्योंकि यात्रा के समय वे उक्त नियम का

पालन नहीं कर सके थे। लेकिन रामानन्द जी ने प्रापरिचित लेने से इन्कार किया, और वे रामानुज के सम्प्रदाय से अलग हो गये। वे अपने शिष्यों को अवधूत नाम से पुकारते थे और सब एक साथ बैठकर भोजन करते थे। इनके बारह शिष्यों में जाट, चमार, मुसलमान, तथा स्त्री शामिल थे। रामानन्द अपने शिष्यों को लोकभाषा में उपदेश देते थे।

रामानन्द जी के उपदेशों से भक्ति का आन्दोलन दो धाराओं में प्रकट हुआ, एक सगुण रूप में, दूसरा निगुण रूप में। पहली साधना ने हिन्दू जाति की बाह्याचार की शुष्कता को आन्तरिक प्रेम से रींचकर रसमय बनाया, दूसरी ने बाह्याचार की शुष्कता को ही दूर करने का प्रयत्न किया। पहली साधना के प्रवर्तक थे तुलसीदास और दूसरी के कबीर। तुलसीदास जी ने प्राचीन शास्त्रों का सहारा लेकर श्रद्धा को पथ प्रदर्शक मान कर सगुण भगवान् को अपनाया, जबकि कबीर ने अनुभव और ज्ञान को सामने रखकर निगुण भगवान् को इस देव स्वीकार किया।

वैसे तो तुलसी और कबीर दोनों ही भक्ति के उपासक थे, और दोनों ही शुष्क ज्ञान तथा बाह्याचार का विरोध करते थे, लेकिन जात पाँत या वर्णाश्रम धर्म और बाह्य डबर पूर्ण हिन्दू धर्म में नई स्फूर्ति संचार करने के लिये जो प्रातिकारी मार्ग कबीर ने अपनाया, वह अन्य कोई न अपना सका। कबीरदास का जन्म सन् १३६८ ई० में हुआ था उन्होंने धड़ी तीखी और मार्मिक भाषा में वेद पाठ, जप तप, यात्रा व्रत, तीर्थ स्नान, छूआ छूत, कर्मकाण्ड आदि पर प्रहार किया। वे सारे हिन्दू-धर्म की बाह्याचार प्रधान ढकोसला मात्र मानते

ये, और पूजा, सेवा, नियम, व्रत आदि को गुड़ियों का खेल बताते थे। वे पंडितों से पूछते थे—बताओ छूत कहाँ से आ गई? पवन, वीर्य और रज के संबन्ध से गर्भाशय में गर्भ रहता है, फिर वह अष्ट कमल दल के नीचे से उतर कर पृथ्वी पर आता है, ऐसी हालत में यह छूत कैसे आ गई? यही वह धरती है जिसमें चौरासी लाख योनि के प्राणियों का शरीर सह कर मिट्टी हो गया, इस एक ही पाठ पर परम पिता ने सब को बिठाया है, तो फिर छूत कैसे रही? ❧ (पं० हजारी प्रसाद द्विवेदी, कबीर, पृ० ११०)

हिन्दू और मुसलमान दोनों को ही कबीरदास ने खरी-खरी सुनाई है। वे कहते हैं—हिन्दू लोग उसे राम कहते हैं, मुसलमान रहीम। दोनों आपस में लड़-झड़ कर मरते हैं, धर्म को कोई समझता नहीं। मुझे बहुत से नेमी धर्मी मिले हैं जो प्रातः काल चठ कर स्नान करते हैं, आत्मा को छोड़कर पत्थर की पूजा करते हैं, लेकिन बनका ज्ञान थोथा है। ऐसे लोग दंभ से आसन मारकर बैठते हैं, लेकिन मन में उनके

❧ पंडित, देखहु मनमहँ बानी ।

कहु घाँ छूति कहाँ ते उपजी तबहिं छूति तुम मानी ।

बादे बँदे रुधिर के संगे घट ही मैंह घट सपची ॥

अल्ट केवल होय पुहुमी आया छूति कहाँ ते उपजै ।

लल चौरासी नाना बासन सो' सम सरि भी माटी ॥

एके पाठ सकल बैठाये छूति जेत घाँ का की ।

छूतिहि जेवन छूतिहि अँचवन छूतिहि बगत उपाया ॥

कहिं कबीर ते छूति विवर्जित बाँ के संग न माया ।

बीरक, शब्द ४१

गुमान भरा रहता है। इसी प्रकार हमने बहुत-से पीर और औलिया देखे हैं जो कुरान का पाठ करते हैं, शिष्य बनाते हैं, कर्म बनवाते हैं, लेकिन वे भी खुदा को नहीं जानते। हिन्दू जिसे दया कहते हैं, मुसलमान उसे मेहर कह कर पुकारते हैं, लेकिन दोनों ही घर से निकल भागी हैं। एक जिवह करते हैं, दूसरे फटका देकर मारते हैं, हमारी समझ से तो दोनों के घर आग लगी हुई है। ॐ

ॐ साधो देखो बग बौराना ।

साँची कहाँ तो मारन पावै भूँटे बग पतियाना ।
 हिन्दू कहत हैं राम हमारा मुसलमान रहमाना ॥
 आपस में दोऊ लड़े मरतु हैं मरम कोइ नहि जाना ।
 बहुत मिले मोहि जेमी धर्मों प्रात करें अखाना ॥
 आत्म छोड़ि प्यानै पूजैं तिनका थोथा शाना ।
 आसन मारि डिभ घरि बैठे मन में बहुत गुमाना ॥
 पीपर पापर पूजन लागे तीरथ बन भुलाना ।
 माला पहिरे टोपी पहिरे छाप तिलक अनुमाना ॥
 साली सुनै गावत भूले आत्म खबर न जाना ।
 घर घर मत्र जो देन फिरत हैं माया के अभिमाना ॥
 गुरबा सदित सिख सब बूझे अकाल पछिताना ।
 बहुतक देखे । फिर औलिया पर्द किताब कुराना ॥
 करें मुरीद कबर बतलावैं उन हैं खुदा न जाना ।
 हिन्दू की दवा मेहर तुरकन की दोनों घर से भागी ॥
 वह करें जिवह वों फटका मारे आग दोऊ घर लागी ।
 या विधि हंसत चलत हैं हमको आप कहावै स्याना ॥
 कदं करैर सुनो माई साधो, हममें कोन दिवाना ।

इस प्रकार जैसे कबीर ने हिन्दुओं के बाह्याचार की निर्भीक शब्दों में आलोचना की थी, उसी प्रकार उन्होंने मुसलमानों की सुन्नत, चांग, कुर्यानी और हज की सख्त आलोचना की थी। जैसे वे पीर, पैगंबर, फाजी, मुल्ला और रोजा-नमाज को गलत मानते थे, उसी प्रकार देव, द्विज, एका-दशी और दिवाली में वे विश्वास नहीं करते थे। उनका कहना था कि यदि हिन्दुओं के भगवान् मंदिर में घास करते हैं और मुसलमानों के खुदा मसजिद में, तो जहाँ मंदिर और मसजिद दोनों नहीं, वहाँ किसकी ठकुराई काम करती है ? कबीर का उपदेश था कि हिन्दू और मुसलमान दोनों धर्मों के मूल सिद्धान्तों में कोई भेद नहीं, दोनों ही एक ईश्वर की सन्तान हैं, और दोनों का शरीर पच भूतों से घना है; दोनों ही एक जमीन पर रहते हैं। ये सब अलग-अलग नाम हैं, वास्तव में सब एक ही मिट्टी के बरतन हैं।

कबीर ने अपने आपको हिन्दू कहते थे, न मुसलमान। × उन्होंने हिन्दू और मुसलमान दोनों को अपना शिष्य बनाया था, और यही कारण है कि दोनों उन्हें मानते थे। अभी तक कबीर चौरा (काशी) में कबीर के हिन्दू अनुयायी और मगहर में कबीर के मुसलमान अनुयायी हर साल जमा होकर कबीर की याद में अपनी मद्दान्जलि अर्पित करते हैं।

सिक्खों के गुरु नानक (जन्म १४६६ ई०) को धर्म के बड़े प्रचारकों में गिना जाता है। उन्होंने जब देखा कि हिन्दू

× हिन्दू कहें तो मैं नहीं, मुसलमान भी नाहिं।

और तब का पूतला पैरी खेले नाहिं ॥

लोग मुसलमानों को म्लेच्छ कहकर पुकारते हैं और उन्हें अपृथक् समझते हैं, तथा मुसलमान हिन्दुओं को काफिर कहते हैं, और उन्हें अपने धर्म में दोषित कर 'हलाल' करते हैं, तो उन्होंने मनुष्य मात्र को परम पिता ईश्वर की संतान घोषित किया और जात-पाँव का विरोध करते हुए बताया कि न हिन्दुओं के दिखावटी धर्म से बह्दार हो सकता है, न मुसलमानों के रिवाजी मजहब से; वास्तव में जो अच्छे काम करता है और अपने अन्तःकरण को शुद्ध रखता है वही बड़ा है, फिर चाहे वह किसी जाति और धर्म का क्यों न हो। गुरु नानक के उपदेशों से प्रभावित होकर अनेक किसान, खतरी, जाट, घोसी, नाई और कहार आदि जाति के लोगों ने उनके 'धर्म' में दोष ली। उन्होंने मक्के और रामेश्वर दोनों की यात्रा की थी। सिखों के ग्रन्थ साहब में सिख गुरुओं के अलावा और भी बहुत से सन्तों और भक्तों की आनी का समूह है, इनमें कम से कम चार संत मुसलमान थे।

भक्ति-मार्ग की लहर को उत्तर भारत से बंगाल पहुँचते देर न लगी। वहाँ जय १५ वीं सदी के अन्त में चैतन्य महाप्रभु का जन्म हुआ तो उस समय पौराणिक हिन्दू धर्म अथवा शैव या तान्त्रिक धर्म सर्वत्र फैला हुआ था जिससे ब्राह्मणों का प्रभुत्व बहुत कष्टकर हो गया था। और जाति-बधन की दृढ़ता के कारण मनुष्य मनुष्य में अन्तर बढ़ता जा रहा था। चैतन्य ने बताया कि सब जातियाँ एक समान हैं, तथा मुक्ति पाने के लिये सभी भक्ति और भद्रा की आवश्यकता है। चैतन्य के शिष्यों में हिन्दू और मुसलमान सब शामिल थे।

महाराष्ट्र में ज्ञानेश्वर, नामदेव, तुकाराम एकनाथ आदि सन्तों का जन्म हुआ। ये सन्त अधिकतर मराठा, कुनबी, दर्जी, माली, महार, वेश्या आदि नीच समझे जाने वाली जातियों में पैदा हुए थे। ज्ञानेश्वर महाराज ने सन् १२६० में १०,००० श्लोकों में भगवद्गीता की मराठी भाषा में टीका लिखी है। उनका कहना था कि ऊँच और नीच ईश्वर के नज़दीक सब बराबर हैं। नामदेव जाति के दर्जी थे। इनका नाम महाराष्ट्र, उत्तर हिन्दुस्तान और राजपूताने के सन्तों द्वारा बड़े आदर के साथ लिया गया है। नामदेव जात-पाँत, मूर्ति-पूजा, स्नान-ध्यान आदि में विश्वास नहीं करते थे।

तुकाराम और एकनाथ महाराष्ट्र के प्रधान सन्तों में गिने जाते हैं। इन्होंने रामायण, महाभारत, और गीता को मराठी भाषा में लिखा, इसलिये ब्राह्मणों ने इनके ग्रन्थों को तालाब में फेंक दिया था। तुकाराम छत्रपति शिवाजी के सम-कालीन थे। महाराष्ट्र में इनके अभंग बहुत प्रसिद्ध हैं। कबीर आदि के समान ये जात-पाँत, मूर्ति-पूजा, यज्ञ-हवन आदि के कट्टर विरोधी और हरि-भक्ति के प्रचारक थे। ब्राह्मणों ने ईर्ष्या-वश इन्हें मरवा डाला था।

शेख मुहम्मद रमजान और एकादशी को उपवास करते थे तथा मक्का और पंढरपुर की यात्रा करते थे। चोख मेला महाराष्ट्र के दूसरे सन्त थे, जिन्हें पंढरपुर के मन्दिर में प्रविष्ट होने के कारण ब्राह्मणों ने बैलों से कुचलवा कर मरवा डाला था।

ये सन्त भक्ति-मार्ग का उपदेश करते थे, हरिनाम की

महिमा गाते थे, ब्राह्मणों के क्रियाकण्ड, यज्ञ याग, तीर्थ-यात्रा, व्रत, उपवास, मूर्तिपूजा, जाठ-पाँव आदि का खंडन करते थे, एकेश्वरवाद में विश्वास करते थे, और पंढरपुर को इन्होंने अपनी धार्मिक और सामाजिक प्रवृत्तियों का केन्द्र बनाया था, जहाँ हजारों स्त्री-पुरुष विठोबा के दर्शन कर अपना अहोभाग्य मानते थे।

सन्त-पुरुषों के उपदेशों से मिलता-जुलता बादशाह अकबर ने दीने-इलाही नाम का मजहब चलाया था, और उसने अपने राज्य में सब धर्म और सम्प्रदायों के प्रति मुलतः-इ-कुल (सार्वजनीन मैत्री) का ऐलान किया था। अकबर बादशाह माथे पर तिलक लगाता, जनेऊ धारण करता, तथा पारसियों का सदरा और कर्तों पहनता था। उसने अपने राज्य में रास दिनों में हिंसा बन्द करा दी थी, और ईसाई धर्म का प्रचार करने के लिये गोआ से पादरियों को बुलाया था। अकबर के दरबार में भिन्न-भिन्न धर्म और सम्प्रदायों के विद्वानों के शास्त्रार्थ होते थे और अपनी लंबी युद्ध यात्राओं में वह अपने लश्कर के साथ उन्हें लेकर चलता था।

कहना न होगा कि बादशाह का कृपापात्र बनने के लिये कुछ लोगों ने राजधर्म समझकर दीने-इलाही धर्म को ग्रहण करार किया, लेकिन वह बहुत समय तक न चल सका और अकबर के साथ ही खतम हो गया।

आश्चर्य नहीं अकबर का बढ़ता हुआ प्रभाव देखकर ब्राह्मणों ने उसका मत जन्म में ब्राह्मण होना सिद्ध कर बताया, और साथ ही अपनी बात के समर्थन में कहा कि यज्ञ करते समय पास में कुछ अभिषेक पड़ी रह जाने के कारण अकबर इस जन्म में स्नेच्छ कुल में उत्पन्न हुआ ?

दर असल ११ वीं सदी के अन्त से लेकर १६ वीं सदी के शुरू तक अर्द्धाई सौ साल का समय लगातार संमार्मों का समय था। देश इस समय बड़े संकटकाल से गुजर रहा था। कहीं कोई संघटन न था। हिन्दू राजा अपनी-अपनी सीमाओं में खुद मुल्तार होने के गर्व से फूले न ममाते थे, और वे स्वदेश की अपेक्षा अपने वंश और अपने बाप दादों की जायदाद को ही सब कुछ समझते थे। इससे देश में सुशासन की कोई व्यवस्था नहीं रह गई थी, और राजाओं और राजवंशों के जल्दी-जल्दी बदलने के कारण अनेक जगहों में जमीन आदि का अधिकार बहुत अनिश्चित और गड़बड़-सा हो गया था। उधर मुसलिम बादशाह हिन्दू विद्वेषी होने के कारण प्रजा में शान्ति-व्यवस्था कायम करने में असफल रहे थे, तथा हिन्दू जनता के प्रिय मंदिर, मूर्ति, प्राचीन स्मारक आदि ध्वस्त करने और लूट-पाट मचाने के कारण वे लोग जनता के अप्रीति भाजन ही अधिक बने थे।

साधु-सन्तों के अधिकांशतः धार्मिक भावों से प्रेरित उपदेशों द्वारा निम्न वर्ग में कुछ सामाजिक हलचल जरूर मची थी लेकिन इससे उनकी धार्मिक और राजनीतिक दशा में कोई परिवर्तन नहीं हुआ था, उल्टे उच्च वर्ग के शोषण से उनकी दशा गिरती ही जाती थी। इसके लिये किसी ठोस कार्यक्रम रखने की जरूरत थी, जो कोई न रख सका। ब्राह्मणों की आचार विचार गत विषमता का जाल पहले से अधिक फैलता जाता था, और अब तो उन्होंने साधु-सन्तों को जन्म से नीच आदि कहकर उनके विरुद्ध जनता को भड़काना शुरू कर दिया था। दुर्भाग्य से आगे चल कर अन्य महात्मा

पुरुषों की तरह सन्तों के जीवन के साथ भी बहुत सी अलौकिक घटनाएँ जोड़ दी गईं, और उनके नाम पर अनेक पन्थ चल पड़े।

इस समय शिवाजी के नेतृत्व में मराठों ने शक्ति का सन्धय किया। लेकिन मराठे लोग शुरू में विजातियों के अत्याचारों से पीड़ित होने के कारण गरीब और मेहनती थे, इसलिये उनकी समाज में एकता थी, और जात-पाँत के बन्धनों से वे मुक्त थे, परन्तु राज्य प्राप्ति के बाद वह अवस्था न रही। उन्होंने जहाँ-तहाँ लूट पाट मचाना आरम्भ कर दिया जिससे उनकी सरलता और एकता नष्ट हो गई, तथा घमण्ड और स्वार्थपरता बढ़ गई। ज्यों-ज्यों ब्राह्मणों का प्रभुत्व बढ़ा जात-पाँत के बन्धन दृढ़ होते गये।

शिवाजी के जीवनचरित से पता लगता है कि उन पर आरम्भ से ही ब्राह्मणों का प्रभाव था। उनके गुरु समर्थ रामदास ने एकबार उन्हें लिखा था कि जो, ब्राह्मण, देवता और धर्म की रक्षा के निमित्त नारायण ने तुम्हें इस पृथ्वी पर भेजा है। शिवाजी की रणनीति के अनुसार ब्राह्मणों के ऊपर अत्याचार करने की और उनसे चौध के लिये जमानत लेने की मनाई थी। शिवाजी के आठ प्रधानों में सेनापति को छोड़ कर बाकी सब प्रधान ब्राह्मण जाति के थे। इसके अलावा अपने राज्य के प्रत्येक ग्राम के वेदपाठी ब्राह्मणों को चुन-चुन कर उनके परिवार की संख्या के हिसाब से जितना अन्न-वस्त्र आवश्यक होता था, उसी के अनुकूल आमदनी वाले महाल गाँव-गाँव में दिये जाते थे।

उन दिनों मौसले वंश को शूद्र माना जाता था। इस

कलक से युक्त होने के लिये राज कर्मचारियों ने काशीवासी विश्वेश्वर भट्ट (गागल भट्ट) को दान-दक्षिणा देकर उनसे लिखवा लिया गया कि शिवा जी के आदि पुरुष सूर्यवशीय क्षत्रिय चित्तौड़ के महाराणा के पुत्र हैं । विश्वेश्वर भट्ट ने शिवा जी के अभिषेक का प्रधान पुरोहित होना स्वीकार कर लिया, तथा दक्षिण में धड़ी धड़ी रकमे पाने के लोभ से महाराष्ट्र के अन्य ब्राह्मणों ने भी बिना किसी विरोध के शिवा जी को क्षत्रिय मान लिया । शिवा जी के अभिषेक-उत्सव पर लगभग ५० हजार ब्राह्मण उपस्थित हुए थे जो चार महीने तक शिवा जी के पर्व पर मिठाई, और पकवान बढ़ाते रहे । जिस समय शिवा जी ने तीर्थयात्रा के परवाना प्रायश्चित्त किया और उन्हें यज्ञोपवीत पहनाया गया सो उस समय उन्होंने मुख्य अश्वयु विश्वेश्वर भट्ट को ३२ हजार रुपये, और अन्य ब्राह्मणों को ८५ हजार रुपये दान दिये । तुलादान के समय लगभग दो मन सोना, चाँदी तथा अन्य वस्तुयें और पाँच लाख रुपये नकद ब्राह्मणों को दिये गये । इसके अलावा देशों को लूटते समय शिवा जी और उनके सैनिकों ने जो गो, ब्राह्मण, स्त्री और बालकों की हत्या की थी, उसके प्रायश्चित्त के धर्तौर ८ हजार रुपये दान दिये । सब मिला कर शिवाजी के अभिषेक की घूमघाम में ५० लाख रुपये (कृष्ण जी के अनन्त समासद के अनुसार सात करोड़ दस लाख रुपये) खर्च हुए थे, जिससे राजकोश ही खाली हो गया था ।

विजयनगर साम्राज्य का हाल तो और भी आश्चर्यजनक है । आदि से अन्त तक इसमें ब्राह्मणों का हाथ रहा है, जिनकी पैलियाँ यहाँ की गरीब प्रजा और युद्ध में पकड़े हुए पन्धियों की पसीने की कमाई से मरी जाती थी । एक बार यहाँ

के किसी तालाय का पाँध टूट जाने से ६० मनुष्य घोड़े और भैंसों की बलि दे कर देवी को शान्त किया गया ! ब्राह्मणों के आदेशानुसार यह सब हुआ था !

इस प्रकार हम देखते हैं कि मुगल आक्रमण के विरुद्ध जिस समाज को विजयी बनाने की चेष्टा की थी, और जिस समाज में 'हिन्दवी स्वाराज' कायम करने के स्वप्न देखे जा रहे थे, वह समाज खुद आचार-विचार गठ भेदों के कारण खोखला हो रहा था । ऐसे समय शिवाजी ने न तो किसी ऐसी राष्ट्रीय भावना की प्रश्रय दिया और न उसका प्रचार ही किया जिससे हिन्दू समाज के मूल गठ दोषों को दूर करके समाज को शान्ति के मार्ग पर लाया जा सकता । आगे चल कर तो ब्राह्मण लोग आपस-आपस में ही लड़ाई-झगड़ा करने और उनमें ऊँच-नीच और कुलीनता को लेकर दलबन्दी होने लगी । यहाँ तक कि एक ही महाराष्ट्र के कोंकणस्थ और देशस्थ ब्राह्मण एक दूसरे को शुद्र और नीच कह कर पुकारने लगे ! मराठा ब्राह्मण अपने आपको सर्वश्रेष्ठ ब्राह्मणों में गिनने लगे, तथा गुजरात के ब्राह्मणों को पानी भरने वाले तैलंग, ब्राह्मणों को रसोई बनाने वाले, तथा सारस्वत और उत्तर हिन्दुस्तान के ब्राह्मणों को मछली आदि भक्षण करने के कारण पतित कहने लगे । परिणाम यह हुआ कि एक ही जाति के भिन्न-भिन्न प्रान्तों के ब्राह्मणों में विवाद-सादी और खान पान बन्द हो गया, और बड़े व्यवस्था के नाम पर सैकड़ों जाति कायम हो गईं ।

शिवाजी के पश्चात् पेशवाओं का राज्य आया । इस समय बिरवासघात, जालसाजी, लूटपाट, कपट-पूर्ण हत्या-

काण्ड तथा पातक पढ़्यत्रो की गूँज ने भजा को लुब्ध कर दिया, मराठा जाति के किसी मन्त्री या सेनापति पर जनता का विश्वास न रह गया, और चेईमान अकसर बड़ी बड़ी रकमों लेकर अपनी जेबें भरने लगे ।

पेशवा दरबार द्वारा नियुक्त ब्राह्मण शास्त्री जात पति सम्बन्धी नियमों के भंग करनेवालों को दण्ड आदि की व्यवस्था देते थे, जो बनारस से लेकर रामेश्वरम् तक सर्वत्र मान्य होती थी, और ब्रिटिश सरकार भी इस निर्णय को मान्य करती थी । एक बार की बात है कि पूता का कोढ़ पेशवा किसी ब्राह्मण के घर दावत के लिये जाने वाला था । इस बीच में ब्राह्मण का भतीजा युद्ध में मर गया । नियमानुसार दस दिन तक उसका घर अपवित्र हो गया । ऐसी हालत में ब्राह्मण शास्त्री संस्कृत का कोई श्लोक कहीं से ढूँढ़ कर लाये, जिसमें कहा था कि जो जो अपने देश के लिये अपने प्राण न्योछावर करते हैं वे मृत नहीं कहे जाते । अन्ततः पेशवा दावत के लिये गये । (श्रीधर वेतकर, एन एस्से ऑन हिन्दू-इज्जत पृष्ठ ६६)

पेशवाओं के राज्य में अस्पृश्यों के लिये कानून बन गये थे कि वे सार्वजनिक रास्तों पर नहीं चल सकते, उन्हें अपनी कलाई या गर्दन में काला तागा बाँधना चाहिये जिससे गलती से छू जाने पर हिन्दू लोग अपवित्र न हो जाँय । उनको अपनी कमर में भाड़ बाँध कर चलना चाहिये जिससे उनके पैरों की धूल से उस रास्ते से चलने वाले उच्च वर्ण के हिन्दू अपवित्र न हो जाँय । उन्हें अपने गले में मिट्टी की एक कुन्हिया लटकाये रहना चाहिये जिससे उनके थूँक से

जमीन अपवित्र न हो जाय ! (डा० अम्बेडकर, ऐनिहिलेशन आफ कास्ट, पृ० ३ इत्यादि) मराठा और पेशवाओं के राज्य में महार और मङ्ग नामक अस्पृश्य जाति के लोगों को शाम के तीन बजे से लेकर सुबह ६ बजे तक पूना शहर में आने की मनाई कर दी गई जिससे उनके शरीर की लंथी परछाई किसी ब्राह्मण के शरीर को अपवित्र न कर दे ! (डॉ० घुर्ये, कास्ट एन्ड रेस इन इन्डिया पृ० ११) ।

महाराष्ट्र के बाहर भी ब्राह्मणों ने अपना आधिपत्य कायम किया । मलबार में नियम हो गया कि जमीन का अधिकारी ब्राह्मण ही हो सकता है, और दूसरे लोगों को उसकी रियाया होकर रहना चाहिये । ट्रावनकोर के महाराजा ने अपना समस्त राज्य ही त्रिवेन्द्रम् के देवता श्री पद्मनाभ के चरणों में समर्पित कर दिया और वे स्वयं भगवान् का वास बन कर राज्य करने लगे ! इससे ब्राह्मणों को लाखों रुपये दान-दक्षिणा में मिलने लगे । महाराजा को द्विज बनाने के उपलक्ष्य में ब्राह्मणों को सोने की गाय दक्षिणा में दी गई थी । कर्नाट टॉड के राजस्थान से पता लगता है कि राज-पूताने में शायद ही ऐसी कोई रियासत होगी जहाँ १/५ जमीन मंदिर और पुरोहितों के नाम न हो ।

दरअसल इस समय ब्राह्मणों ने शास्त्र के उल्लेखों द्वारा यह सिद्ध कर दिया था कि कलियुग में क्षत्रिय जाति ही नष्ट हो गई है, अतएव अब केवल दो ही जातियाँ बची हैं, एक ब्राह्मण, दूसरे शूद्र ! महाराष्ट्र के नागभट्ट और धंगाल के रघुनन्दन ने इस व्यवस्था को मान्य ठहराया था ।

• कलौ न क्षत्रियाः सन्ति कलौ नो वैश्यजातयः ।

ब्राह्मणश्चैव शूद्रश्च कलौ वर्णादयं स्मृतम् ॥

श्री० जी० वैद्य, हिस्ट्री ऑफ़ मेडिकल हिन्दू इन्डिया, बिल्ड २, पृ० ३१३)

अध्याय चौथा

ईस्ट इन्डिया कम्पनी का शासन-काल और १८५७ का विद्रोह

जिस प्रकार अरब के मुसलमानों ने भारत के यात्रियों के मुँह से इस देश के धन घेम्ब और माल खजाने के किस्से सुनकर यहाँ व्यापार के लिये पदार्पण किया था, वही तरह योरप की गोरी जातियों भी यहाँ पहले-पहल व्यापार के लिये आईं। दोनों में अन्तर इतना ही था कि मुसलमान विजेताओं ने हिन्दुस्तान की आर्थिक व्यवस्था को हाथ नहीं लगाया था, वे इस देश को अपना देश समझने लगे थे और उनका कमाया हुआ रुपया जीवनोपयोगी चीजें खरीदने में हिन्दुस्तान में ही बँट जाता था; जबकि अंग्रेजों की पूँजीवादी मनोवृत्ति ने यहाँ की आर्थिक व्यवस्था को छिन्न-भिन्न कर डाला था, उनका लक्ष्य अपनी पूँजी पर अधिक से अधिक मुनाफा कमा कर उसे सात समुन्दर पार अपने देश में भेजने का था, जहाँ से एक बार गई सम्पत्ति के फिर से लौट कर आने की सम्भावना न थी।

सन् १६०० में ब्रिटिश ईस्ट इन्डिया कम्पनी की नींव रखी गई, और ६ फरवरी सन् १६१३ में बादशाह जहाँगीर

ने एक शाही फरमान के जरिये गोरे लोगों को सूरत में एक फोटी बना लेने की इजाजत दी। धीरे धीरे इन लोगों ने किलेबन्दी शुरू कर दी, और कोठियों की रक्षा के लिये सिपाही भरती करने लगे। गोरे लोगों से व्यापार के जरिये धन कमाने के इच्छुक इस देश के विलासप्रिय मुसलिम शासक इतना न समझ सके कि कालान्तर में ये व्यापारी उन्हें गुलामी की जखीरों में जकड़कर सारे देश पर अधिकार कर लेगे।

१८ वीं सदी के शुरू के भारत में कोई प्रबल केन्द्रीय शक्ति नहीं रह गई थी। राष्ट्रीयता का अभाव होने से समस्त देश दो विरोधी दल में बँट गया था, एक ओर राजपूत, मराठे, सिख आदि शक्तियाँ थी, दूसरी ओर मुसलिम शक्तियाँ। औरंगजेब की अनुदार और अदूरदर्शी नीति ने थोड़े ही दिनों में एक दूसरे की प्रतिस्पर्धी छोटी छोटी रियासतें पैदा कर दी थीं, जिनमें परस्पर द्वेषाग्नि भड़क उठी थी। दिल्ली सम्राटों की विलास प्रियता और अयोग्यता मुगल साम्राज्य को रोखला कर रही थी, जिससे छोटे बड़े नरेश तथा अवध के नवाब और दक्खिन के निजाम अपने सूबों के स्वच्छन्द शासक बन बैठे थे। ऐसी हालत में पारस्परिक ईर्ष्या और द्वेष से अन्वेषे हुए देशी नरेशों में अपना और अपने राष्ट्र का हित सोचने की क्षमता न रह गई थी और विदेशी ताकत के लिये मैदान साफ हो गया था।

हिन्दुस्तान में अंग्रेजी राज की नींव रखने वालों में क्लाइव, कारन हेस्टिंग्स, वेल्सली और डलहौजी के नाम खास

तौर से चलेखनीय हैं। इन लोगों ने अपनी जालसाजी और मफ़ारी से यहाँ की मोली-भाली जनता का जी भर कर शोषण किया।

अठारहवीं सदी में हिन्दुस्तान से जो सम्पत्ति इंगलैंड पहुँची, उसका बहुत थोड़ा हिस्सा व्यापार से कमाया गया था। यह सम्पत्ति लूट लसोट से और जयदस्ती पैसा छीन कर वहाँ भेजी गई थी। इसके अलावा, कम्पनी ने आवपाशी बगीरह की तरफ ध्यान देना बन्द कर दिया, और ज़मींदारी प्रथा को जन्म दिया, जिससे ज़मीन खरीदी और बेची जाने लगी। हिन्दुस्तान के उत्पादन और बढ़ते हुए व्यापार को रोकने के लिये यहाँ का तैयार माल पहले इंगलैंड, और फिर योरोप भेजना बन्द कर दिया गया। फल यह हुआ कि इस देश में दरिद्रता, दुष्काम और महामारी का साम्राज्य चारों ओर छा गया और सब जगह हाहाकार मच गया। सन् १७७० के भयंकर दुष्काल में बंगाल की एक तिहाई जनता, लगभग एक करोड़ आदमी, ने भूख से अपने प्राण दे दिये थे।

कम्पनी के हाकिमों ने बेशुमार धन कमाया। खुद क्लाइव जो हिन्दुस्तान खाली हाथ आया था, अठारह लाख पाँड लेकर यहाँ से गया और हिन्दुस्तान में अपनी रियासत अलग बना गया जिससे उसे २८ हजार पाँड सालाना की आमदनी होती थी। क्लाइव की फाउ सिल के एक सदस्य एल-स्कॉफ्टन ने १७६३ में प्रसन्न होकर कहा था कि प्लासी के बाद जो लूटमार हुई उसी से 'बिना सोने का एक भी सिक्का खर्च किये हुए, हम सोन साल तक हिन्दुस्तान से व्यापार करते रहे।' बारन हेस्टिंग्स

पर रिरबतखोरी, लूट-पाट आदि घोर अत्याचारों के कारण मुकदमा चलाया गया, जो सात वर्ष तक चलता रहा, लेकिन भारत में अपने राज्य को मजबूत बनाने की धुन में अंग्रेजों ने न्याय-अन्याय का विचार नहीं किया, और उसे मुकदमे से घरी करके हरजाने के तौर पर २८ साल तक ४० हजार रुपये मालाना देने का वादा किया ? कम्पनी के अन्य व्यवस्थियों के विषय में भी यही नीति धरती गई।

इन्ही बातों को देखकर सर जार्ज कॉर्नवाल लीविस ने सन् १८५८ में पार्लियामेंट में कहा था—‘मैं अत्यन्त विश्वास-पूर्वक कह सकता हूँ कि ऐसी चेईमान, दगाबाज और लुटेरी सरकार दुनिया के पर्दे में कोई नहीं रही, जैसी १७६५ से १७८४ तक यह ईस्टइंडिया कम्पनी की सरकार रही है।’ वर्ष ने कम्पनी के राज्य की तीव्र निन्दा करते हुए कहा था—‘अगर आज हम हिन्दुस्तान से निकाल दिये जाँय, तो वहाँ कोई भी ऐसी चीज न रह जायगी जिससे मालूम हो कि हमारी हुकूमत के सनहूस जमाने में वहाँ चीतों या शूरिलों के अलावा आदमियों ने भी राज्य किया था।’

इस सम्वन्ध में लार्ड विलियम वेस्टिफ और लार्ड मैकाले का नाम उल्लेखनीय है जिन्होंने अंग्रेजी शिक्षा प्रणाली की नींव रखकर अंग्रेजी शासन को सदा के लिये मजबूत कर दिया। दरअसल अंग्रेजी शासकों में भारतीय शिक्षा का प्रश्न बहुत विवादास्पद रहा है। कुछ लोगों का कहना था कि भारतीयों को अंग्रेजी शिक्षा नहीं दी जानी चाहिये, क्योंकि उन्हें अंग्रेजी शिक्षा देने से, यूरोप का इतिहास पढ़ कर उनके अन्दर अंग्रेज शासकों के प्रति विद्रोह का भाव

पैदा होगा। लेकिन शिक्षा न देने से भा समस्या हल होती हुई दिखाई न देती थी। शासन का कार्य चलाने के लिये भारतीय जनता के हृदयगत भावों को जानने के लिये तथा ईसाई धर्म का प्रचार करने के लिये शिक्षा की बड़ी आवश्यकता थी।

ध्यान रखना चाहिये कि अंग्रेज शासकों की हमेशा से नीति रही है कि हिन्दुस्तान में अनेक जाति-व्यजाति और नाना धर्म-सम्प्रदाय कायम रहें जिससे हिन्दुस्तानी लोग संगठित होकर अंग्रेजों के विरुद्ध बलवा न मचा सकें। भारतीय साहित्य और भाषा का विरोध करके उसके स्थान में अंग्रेजी भाषा, अंग्रेजी साहित्य और अंग्रेजी विज्ञान की शिक्षा देने का भी उनका यही उद्देश्य था जिससे भारतीय जनता में राष्ट्रीय चेतना जागृत न हो पाये और हिन्दुस्तान में एक ऐसी जमात पैदा हो जाय जो आम जनता से दूर रहे और अंग्रेजों का हुकुम बजाये। लॉर्ड मैकाले के शब्दों में।

‘रक्त और रंग की दृष्टि से भले ही वह हिन्दुस्तानी रहें, लेकिन रुबि, भाषा और भावों की दृष्टि से अंग्रेज हो जाय।’

लॉर्ड वेस्टमिंस्टर को अपने मित्र लॉर्ड मैकाले की यह बात बहुत पसंद आई, और उसने जो खोल कर अंग्रेजी शिक्षा के प्रचार के लिये धन खर्च करना शुरू कर दिया।

परिणाम बहुत आशा-जनक हुआ, और कुछ समय बाद सर चार्ल्स ट्रेवेलियन का स्वीकार करना पड़ा कि ‘जो

भारतीय युवक हमारे साहित्य द्वारा हमसे भली भाँति परिचित हो जाते हैं, वे हमें विदेशी समझना प्रायः बन्द कर देते हैं। वे हमारे महापुरुषों का जिक्र उसी उत्साह के साथ करते हैं जिस उत्साह के साथ हम करते हैं। हमारी हा सी शिक्षा, हमारी ही सी रुचि और हमारे ही से रहन-सहन के कारण इन लोगों में हिन्दुस्तानियत कम हो जाती है और अंग्रेजियत अधिक आ जाती है। X ^ X फिर वे हमें अपने देश से बाहर निकालने के प्रचण्ड उपायों को सोचना बन्द कर देते हैं।'

आगे चल कर इन्हीं महाशय ने प्रसन्नता व्यक्त करते हुए लिखा है कि यद्यपि उत्तर भारत में उच्च श्रेणा के लोगों में यह आशा बनी हुई थी कि वे फिर से अपने प्राचीन प्रभुत्व को प्राप्त कर देशा राज स्थापित कर ल, लेकिन बंगाल के शिक्षित लोगों ने हमें अपना शत्रु समझना बन्द कर दिया था, वे हमें उपकारशील व्यक्ति समझते थे, और अब वे हम लोगों के साथ जूरी बन कर अदालतों में बैठने, मजिस्ट्रेट बनने, सरकारी नौकरिया प्राप्त करने आदि को अपना चरम उद्देश्य समझते थे। (प० सुन्दर लाल, भारत में अंग्रेजी राज-पृ० ११४४-५२)।

भारत में नाना जाति उपजाति और धर्म-सम्प्रदायों को बदस्तूर कायम रखते हुए अपने शोषण को बढ़ाने के लिये अंग्रेजों ने अनेक योजनायें गढ़ीं। उनमें एक योजना यह थी कि हिन्दुस्तानियों के धार्मिक विश्वास या रस्म रिवाजों में किसी तरह का हस्तक्षेप न किया जाय। अपनी इस योजना में कृतकार्य होने पर वे बड़े गर्व के साथ प्रचार करने लगे कि

हम लोगों के शासन काल में शेर और चकरी निर्मय होकर एक घाट पानी पीते हैं, जब कि मुसलिम शासकों ने हिन्दुओं पर तथा हिन्दूशासकों ने मुसलिम और अन्य धर्मावलंबी अपने ही भाईयों पर कितने जुल्म ढाये हैं। धर्म प्रधान भारतीय जनता पर अंग्रेजों के इस जादू का काफी प्रभाव पड़ा।

भारत के अन्य शासकों की तरह अंग्रेजों ने भी अनुभव किया कि हिन्दू समाज में ब्राह्मणों का दर्जा बहुत ऊँचा है, इसलिये उन्होंने द्रव्य आदि देकर उन्हें अपने वश में किया। फल यह हुआ कि सन् १८०३ में जब अंग्रेजों ने उड़ीसा पर कब्जा किया तो ब्राह्मणों ने देव-वाणी द्वारा कहलवाया कि जगन्नाथ के मन्दिर पर भी कम्पनी का अधिकार होना चाहिये। इस कम्पनी ने मन्दिर का सारा प्रबन्ध अपने हाथ में ले लिया और उन्हें खर्चा निकालकर १ लाख ३५ हजार रुपये की आमदनी होने लगी ! फिर कम्पनी ने बुद्ध गया में यात्रियों पर टैक्स लगा दिया जिससे उन्हें २ लाख से लगा कर ३ लाख रुपये तक की आय होने लगी ! धीरे-धीरे कम्पनी ने दक्षिण भारत के मन्दिरों पर अधिकार कर लिया। अकेले तिरुपति के मन्दिर से सब खर्चा निकाल कर २ लाख रुपये साल की आमदनी होती थी ! कम्पनी के मालिकों ने कांजीवरम् के शिव मन्दिर का जीर्णोद्धार करा दिया, तथा स्वयं कम्पनी के अफसर मन्दिरों को दान देने लगे और मन्दिरों के उत्सवों में शरीक होने लगे। यहाँ तक कि कुछ अफसर तो अपनी धींदियों के नाम से मंदिरों का निर्माण कराने लगे !

ऊपर कहा जा चुका है कम्पनी का एक मात्र उद्देश्य रुपया कमाना था, इसलिये जब उन्होंने देखा कि मंदिर से बहुत आया होती है तो उन्होंने मंदिरों के प्रबन्ध आदि का सब अधिकार ब्राह्मणों के हाथों से अपने हाथ में ले लिया और टैक्स आदि वसूल करने के लिये उन्हें सरकारी अफसर नियुक्त कर दिये।

इसके अलावा, दुष्काल आदि के समय ब्राह्मणों को बुलाकर मंदिरों में प्रार्थनायें कराई जाने लगी, और इसके बदले कम्पनी की ओर से ब्राह्मणों को वेतन मिलने लगा। इस प्रकार इधर अंग्रेज लोग हिन्दुस्तान की सम्पत्ति बटोरने में लगे थे और उधर हिन्दू जनता को यह समझाने की कोशिश की जा रही थी कि भारत के पुण्य प्रताप से अंग्रेज सहायसुखों का अवतार हुआ है और वे हिन्दू धर्म का संरक्षण करने के लिए इस देश में आये हैं।

हिन्दुस्तान में अपना साम्राज्य स्थापित रखने के लिये अंग्रेजों की दूसरी योजना थी इस देश में ईसाई धर्म का प्रचार करना। यद्यपि मलका बिक्टोरिया के ऐलान में यह साफ कहा गया था कि हिन्दुस्तानियों के मजदबी मामलों में अंग्रेज सरकार किसी तरह का हस्तक्षेप न करेगी, लेकिन सन् १८५७ के विद्रोह के अगले वर्ष ही इंग्लिस्तान के मन्त्री के पास जब ईसाई पादरियों का डेपुटेशन पहुँचा तो उसके उत्तर में कहा गया कि 'समस्त भारत में पूरब से पच्छिम तक और उत्तर से दक्खिन तक ईसाई मत फैलने में जहाँ तक हो सके मदद देना न केवल हमारा फर्ज है, बल्कि इसी में हमारा फायदा है।' दूर असल अंग्रेज लोग यह अच्छी तरह समझते थे कि यदि देश में ईसाईयों की बस्तियाँ इधर-उधर फैल

जायेंगे तो वे अंग्रेज शासन का मजबूती के लिये स्वभा का काम देंगे। यहाँ कारण है कि अंग्रेज सरकार ईसाई धर्म के प्रचार को अधिक से अधिक प्रोत्साहन देता थी, और उसने पादरी और विशेषों को बड़ी बड़ी तनख्वाहों पर इस काम के लिये नियुक्त किया था।

थात यह थी कि भारतीयों के राष्ट्रीय अभिमान को भंग करने के लिये अंग्रेज लोग इस देश में अपने धर्म का प्रचार करना चाहते थे। वे जानते थे कि हिन्दुस्तानियों का स्व से बड़ा राष्ट्रीय अभिमान धर्म और मजहब है, अतएव इस देश के रहने वालों को यदि धर्मच्युत किया जा सके तो उनका उद्देश्य सफल हो सकता है। इसी को ध्यान में रखते हुए सन् १८३२ में एक कानून पास किया गया कि जो भारत-वासी ईसाई हो जायें उनका अपनी पैतृक सम्पत्ति पर पूर्व-घत् अधिकार रहेगा। इसी प्रकार असंख्य प्राचीन मन्दिर और मसजिदों को माफ़ी में मिली हुई जमीनों और जागिरों को छीनकर, तथा भारत की गोद लेने की प्राचीन प्रथा का खतम कर इस देश के निवासियों की धार्मिक भावनाओं पर कुठाराघात किया गया।

सन् १८४६ में जब पंजाब पर कम्पनी के शासकों का अधिकार हुआ तो पंजाब की शिक्षा का कार्यभार ईसाई पादरियों को सौंप देने की योजना तैयार की गई। भारत के गवर्नर जनरल ने इस योजना को बहुत पसंद किया। इस योजना में पंजाब के हर स्कूल और कॉलेज में इंग्लिश और ईसाई धर्म की शिक्षा अनिवार्य करने, हिन्दू-मुसलमानों के त्योहारों की छुट्टियाँ बन्द कर देने, तथा

न्याय त्यों में हिन्दू मुसलिम धर्म शास्त्रों और धार्मिक रिवाजों को कोई ध्यान न देने आदि के ऊपर जोर दिया गया।

हिन्दुस्तानी प्रौढ़ों में भी 'गैर ईसाईयों की आत्मा की शैतान से रक्षा करने के लिए' खूब जोरों से ईसाई धर्म का प्रचार होने लगा। बहुत से धर्म-प्रचारक करनल बनकर बिना सनख्वाह फौज में भर्ती हो गये, तथा मुसलमानों के मोहम्मद और हिंदुओं के देवा देवताओं की अवगणना कर 'परमात्मा के इकलौते बेटे' ईसा की उपासना करने का उपदेश देने लगे। इसी समय सरकारी अफसरों की ओर से ऐलान किया गया कि जो सिपाही अपने धर्म का परित्याग कर ईसाई भजहम धारण करेगा उसे हवलदार, सूबेदार मेजर आदि बना दिया जायगा। फल यह हुआ कि सन् १८७२ में ईसाई धर्म को मानने वालों की संख्या कुल १५,०६,०६८ थी जब कि सन् १६०१ में यह संख्या २६,२३,२४१ तक पहुँच गई। सन् १६०१ की जनगणना के अनुसार द्रावनकोर में ईसाईयों की संख्या कुल ६ लाख थी लेकिन १६३१ में यह १७ लाख हो गई। चीन में भी ईसाईयों की जन संख्या में २७ प्रतिशत वृद्धि हुई।

सन् १८१३ के ब्रिटिश पार्लियामेंट के चार्टर एक्ट के अनुसार गवर्नर जनरल को इस बात का अधिकार दिया गया था कि वह हर साल १ लाख रुपया साहित्य की चन्नति के लिये खर्च कर सकता है, सन् १८३३ में यह रकम २० लाख कर दी गई। यह रकम भारत के साथ अपने राजनैतिक संबंध दृढ़ करने के लिये खर्च की गई जिसके फलस्वरूप कलकत्ते में मुसलमानों का मदरसा, बनारस में हिन्दू संस्कृत

कॉलेज आदि स्थापित किये गये, ईसाई धर्म ग्रन्थों का भारतीय भाषाओं में तथा संस्कृत ग्रन्थों का अंग्रेजी भाषा में अनुवाद कराया गया, तथा इंगलिस्तान से आने वाले पादरियों द्वारा भारत में मिशन स्कूल खुलवाये गये ।

इसी समय लार्ड विलियम बेण्टिन्क ने ऐवे दूबाय नामक एक फ्रान्सीसी ईसाई पादरी को ८ हजार रुपये देकर भारत-वासियों के धार्मिक और सामाजिक रस्म-रिवाजों पर 'हिन्दू मैनेस, कस्टम्स एण्ड सैरेमनीज' नामक पुस्तक लिखवाई । साथ ही कुछ अंग्रेज विद्वानों की मारफत इस बात का प्रचार कराया गया कि हिन्दुओं की वर्णव्यवस्था उनकी संस्कृति की प्रतीक है, और भारतीय समाज के बिल्वे हुए दुकड़ों को एक साथ संयुक्त रखने में यह सहायक हुई है तथा जाति-व्यवस्था का आदर्श एक बड़ा मजबूत आदर्श है, जिसकी बदौलत इसलाम और ईसाई धर्म में दीक्षित किये जाने के बावजूद हिन्दू जाति दुनिया में टिकी रह सकी । मर जार्ज बर्डवैड ने लिखा भी है — 'जब तक हिन्दू अपनी वर्णव्यवस्था को कायम रखते हैं, तब तक हिन्दुस्तान हिन्दुस्तान बना रहेगा, लेकिन जिस दिन उन्होंने इसे छोड़ा उस दिन से हिन्दुस्तान न रह जायगा । यह शानदार प्रायद्वीप गिरकर ऐंग्लो-सैक्सन साम्राज्य के घोर 'ईस्ट ऐन्ड' की हालत पर पहुँच जायगा ।'

वारन हेस्टिंग्स के शासन-काल में ब्राह्मणों की सहायता से संस्कृत के स्मृति ग्रन्थों का अंग्रेजी भाषा में अनुवाद कराया गया । इसी समय सर विलियम जोन्स ने मनुस्मृति का अंग्रेजी अनुवाद किया । देखा जाय तो इससे अंग्रेज शासक

हिन्दू माहित्य के प्रति अपना अनुराग प्रदर्शित करने के बहाने भारतवासियों की भूर्यताओं का दुनिया भर में प्रचार कर रहे थे। इसीलिये अनुवाद के लिये ऐसे ग्रन्थ चुने गये थे, जो भारतीय समाज के लिये अधिक से अधिक अहितकर सिद्ध हुए थे, और जिन्हें शनैः शनैः भारत की जनता अथ भूल चुकी थी।

ऐसे ग्रन्थों को प्रकाश में लाने का एक दूसरा प्रयोजन और भी था। वह यह कि इन दिनों अंग्रेजी शासक हिन्दुओं के जात-पाँत सम्बन्धी कगड़े निबटाने के लिये कचहरी किया करते थे। धर्माल के गवर्नर वेरेस्ट के शासन काल में इस तरह की कचहरियाँ भरती थीं। सन् १७७५ में वारन हेस्टिंग्स ने क्रिस्तो फान्तो दास (कन्तू बाबू) को इस कचहरी का अध्यक्ष बनाया था (सेन्सस आफ इन्डिया, १६११, जिल्द १, पृ० ३६४)। सन् १७८४ में कलकत्ते के फाट्ट विलियम की कचहरी के जज स्वयं सर विलियम जोन्स चुने गये थे। जज लोग अपना फैसला देते वक्त हिन्दुओं के स्मृति ग्रन्थों का हवाला देते थे।

हिन्दू जनता इन फैसलों से बहुत घबराता था, क्योंकि जो लोग जाति से बहिष्कृत कर दिये जाते थे उनकी एक प्रकार से सामाजिक मृत्यु हो जाता था, और उस हालत में उनके औरत-बच्चों को भी उनसे अलग होना पड़ता था, उनके साथ कोई भोजन पान नहीं कर सकता था, कोई उन्हें पानी नहीं पिता सकता था, उनकी लड़कियों से विवाह करने के लिये कोई राजी नहीं होता था, यहाँ तक कि यदि वे मर जाते तो उनकी अन्त्येष्टि किया में भा कोई सम्मिलित नहीं होता था।

ऐसी हालत में आरचर्य नहीं कि ब्राह्मण लोग अंग्रेजों को क्षत्रियों का अवतार समझने लगे थे जो नष्ट प्राय मनु महाराज की व्यवस्था को फिर से जीवित करने के लिये भारत में अवतीर्ण हुए थे !

जो कुछ भी हो, भारत की साधारण जनता अंग्रेजों को हिंकारत की निगाह से देखती थी, और इसलिए ईसाई धर्म के प्रति उनका कोई सद्भाव नहीं था। दक्षिण भारत में तो ईसाई का मतलब एक धोखेबाज व्यक्ति समझा जाता था, और लोग अपनी ईमानदारी जाहिर करने के लिये अक्सर कहते थे 'कि क्या आप मुझे ईसाई समझते हैं जो मैं आपको धोखा दूँगा ?'

बेइमानी और धोखेबाजी के इस कलंक से बचने के लिये रोबर्ट डी नोबिलि नामक इटालियन पादरी द्वारा स्थापित मदुरा मिशन नामक ईसाई संस्था के सदस्य अपने धर्म का प्रचार करते समय अपने आप को फिरझो जाहिर नहीं करते थे, क्योंकि वे समझते थे कि ऐसा करने से उनकी बात कोई नहीं सुनेगा।

ये लोग ब्राह्मणों की तरह जनेऊ आदि धारण करते थे और अपने आपको ब्राह्मण घोषित करते थे। उनका कहना था कि ईसाई धर्म के सिद्धान्त हिन्दू धर्म में मौजूद थे, लेकिन अब काल-दोष से वे शास्त्र नष्ट हो गये हैं। इस प्रकार हिन्दुओं की जाति-व्यवस्था का सुनियोजित पर उन्होंने अपने धर्मसंघ का संगठन किया था। इन लोगों के पादरियों में भी ऊँच-नीच का भेद होता था, और दोनों किस्म के पादरी एक दूसरे

से झेलग रहते थे। उच्च श्रेणी के पादरी घोड़े या पालकी पर चढ़ते चावल खाते, ब्राह्मणों के समान रहते और किसी को अभिवादन नहीं करते थे, अब कि नीच श्रेणी के पादरी फटे-पुराने कपड़े पहनते, पैदल यात्रा करते, भिखमंगों से घिरे रहते तथा उच्च जाति के पादरी को देखकर मुँह ठँक कर वैसे साष्टांग प्रणाम करते थे जिससे उनके मुँह का श्वास उच्च-वर्ग के पादरी को स्पर्श न कर सके।

लेकिन ईसाई पादरियों का यह ढोंग अधिक समय न चल सका, और १८८१ में कलकत्ते के बिराज बिलसन ने एक विज्ञप्ति निकाल कर इस प्रथा को बन्द कर दिया।

इस प्रकार हम देखते हैं कि दिल्ली सम्राट् का लगातार अपमान करते रहने से, अवध के नवाब और उसकी प्रजा के साथ अत्याचार करने से, बलहीजी को अपहरण नीति से, अन्तिम पेशवा पानी राव के दत्तक पुत्र नाना साहब के साथ अन्याय करने तथा भारत में ईसाई धर्म का प्रचार करने आदि के कारण अब अंग्रेजों को दगाबाजी, जालसाजी, धा १ खिलाफी और बेईमानी की कनई खुल गई, तो भारतीय प्रजा क्रोध, असंतोष और आत्मग्लानि से लुब्ध हो उठी, और सन् १८५७ की सशस्त्र क्रान्ति द्वारा उसने हल्ला बोल दिया— जो स्फोटक पदार्थ बहुत दिनों में एकट्ठा हो रहा था, उस पर अरबी की कारतूसों ने चिनगारी का काम किया।

कहते हैं कि एक बार दम-दम का कोई ब्राह्मण सिपाही पानी का जोटा लिये जा रहा था। अकस्मात् एक मेहतर ने पीने के लिये पानी माँगा। ब्राह्मण ने पानी पिलाने से उसे इन्कार

कर दिया। इसपर मेहतर ने कहा—‘पंडित जी, जात-पाँत का भ्रमण्ड अब छोड़ दो। क्या तुम्हें नहीं मालूम कि शिघ्र ही तुम्हें अपने दाँतों से गाय और सूअर की चरबी काटनी पड़ेगी’

ब्राह्मण यह सुनते ही क्रोध में भर गया, और दूसरे सिपाहियों को यह समाचार देने छावनी की ओर दौड़ा। बात की बात में यह खबर बिजली की तरह सारे हिन्दुस्तान में फैल गई कि अंग्रेज उन्हें धर्मभ्रष्ट करके ईशई बनाना चाहते हैं।

बात यह थी कि सन् १८५१ में कम्पनी ने अपनी भारतीय सेना के लिये एक नई किस्म के कारतूस प्रचलित किये थे, और इन्हें बनाने के लिये भारत में कई जगह कारखाने खोले गये थे। इससे पहले के कारतूस सिपाही लोग अपने हाथों से तोड़ते थे, लेकिन इन कारतूसों को बाँत से काटना पड़ता था। सन् १८५७ में गवर्नर जनरल से लेकर छोटे से छोटे अंग्रेज अफसरों तक ने सिपाहियों को इस बात का विश्वास दिलाने का प्रयत्न किया कि कारतूसों में चरबी नहीं इस्तेमाल की गई, तथा किसी आदमी ने फौज को बरगलाने के लिये यह भूठी अफवाह चढ़ा दी है, लेकिन किसी को भी इस बात पर यकन न हुआ। वस्तुतः खुद कई अंग्रेजों के कथनानुसार कारतूसों में चरबी का उपयोग किया गया था।

अस्तु, १० मई को मेरठ में क्रांति का विगुल बजा और नगर-निवासी तथा आसपास के गाँवों के लोग आकर एकत्रित होने लगे। पहले लोगों ने जेलखाने में जाकर कैदियों

को छुड़ाया, और फिर शहर के तमाम अंग्रेजों को र करने के लिये दीड़े। बगलों, दफतरों और होटलों में आग ल दी गई। चारों ओर 'दीन ! दीन !' 'हर हर महादेव' व 'मारो फिरंगी को' की आवाजें सुनाई पड़ने लगीं।

मेरठ से क्रांति-कारियों ने दिल्ली में प्रवेश किया व वहाँ अंग्रेज अफसरों को खतम कर दिल्ली को कम्पनी हाथ से छुड़ा कर उसे सम्राट् बहादुरशाह के हाथ स दिया। तत्पश्चात् ये लोग अलीगढ़, मैनपुरी, इटावा, बरेल्ल मुरादाबाद, गोरखपुर, बनारस, इलाहाबाद आदि स्थानों पहुँचे और इन्हें स्वाधीन बनाया।

लेकिन अंग्रेज शीघ्र ही सभल गये। सिखों, गोरखों व अन्य भारतवासियों की सहायता से उन्होंने पूरी ताकत ला कर विद्रोह का दमन किया, और हिन्दुत्वानियों को हिन्दुत्वानियों के खिलाफ भिड़ा दिया। सड़कों, चौराहों और बाजारों में लाशें टगी हुई दिखाई देने लगीं, छोटे छोटे बालकों, औ बूढ़ी औरतों की सरेआम फाँसियाँ दी जाने लगीं, लोगों का माल अवधाय को लूट कर उसे फौजी सिपाहियों में तकता किया जाने लगा, बहू-बेटियों का अश्वत लूटी जाने लगी और प्रजा को धर्म भ्रष्ट करने के लिये उनसे गिरजा घरों में भाड़ दिलाई जाने लगी, मंदिरों और मसजिदों को नापाक किया जाने लगा, दिल्ली को जामे-मसजिद को सिख विप्राहियों की बेरिक बना कर वहाँ पाखाने और पेशाबखाने बना दिये गए और सूअर काटकर उसका गोश्त पकाया जाने लगा।

ध्यान रखने की बात है कि इस समाम की बड़ी विरोधता

यह था कि इसमें हिन्दू और मुसलमानों ने कंधे से कंधा मिलाकर, उन्हीं चरबी के फारतूसों का दांतों से काटते हुए, शत्रु से युद्ध किया था। इससे जो चोज कबीर नानक आदि साधु-सन्तों के धर्म-प्रधान उपदेशों द्वारा सैकड़ों वर्षों में न हो सका, वह एक दिन में संभव हो गई थी।

स्वाधीनता-संग्राम की कई कमजोरियाँ भी थीं। हिन्दू मुसलमानों का सम्मिलित युद्ध होने पर भी इस संग्राम के पीछे विशेषतः धार्मिक या मजहबों भावना काम कर रही थी। हिन्दू और मुसलमान अंग्रेजों को इसलिए मार भगाना चाहते थे कि वे उन्हें ईसाई बनाते थे, अंग्रेजी भाषा का प्रचार करते थे, और चरबी के फारतूसों को उनके दांतों से कटवाकर उन्हें घमं-भ्रष्ट करना चाहते थे।

यही कारण था कि किसी सर्व-सामान्य नारे के अभाव में 'धर्म' और 'दीन' की आवाज़ ही यहाँ अधिक सुनाई देती थी। यदि इस संग्राम की प्रेरक कोई प्रबल राष्ट्रीय भावना होती तो देशी राजा महाराजा चाहे जितनी अकर्मण्यता प्रदर्शित करते, और मुट्ठी भर सिख और गोरखे सिपाही चाहे जितनी गहारी करते, संग्राम कभी असफल नहीं होता। स्वयं अंग्रेज लेखकों ने भारतीयों की वीरता और साहस की प्रशंसा करते हुए स्वीकार किया है कि यदि समस्त भारतवासी हमारे विरुद्ध हो जाते तो भारत में अंग्रेजों का नाम निशान नाबचता।

१८५७ के विद्रोह के बाद ईस्ट इंडिया कम्पनी की हुकूमत खत्म कर दी गई। और अंग्रेजी राज और अंग्रेजी नीति

में यदा परिवर्तन हुआ। अंग्रेजों ने अब हिन्दुस्तानी जनता के खिलाफ यहाँ के प्रतिक्रियावादियों को अपने साथ मिलाना शुरू किया। प्रगतिशील विचार के लोगों से वे पहले काफी मेल जोल बनाये रखते थे, लेकिन अब वे उन्हें शक की निगाह से देखने लगे, और उनका विरोध करने लगे। विद्रोह के बाद समाज सुधार के कामों में भा अंग्रेजों का कोई दिल चस्पी न रही। इस समय १८५८ में मलका विन्स्टोरिया ने ऐलान किया कि 'हिन्दुस्तानियों और अंग्रेजों का दर्जा बराबरी का है, ब्रिटिश सरकार धार्मिक विरथाओं और उपासना के ढंग में कोई दखल न देगी, तथा हिन्दुस्तान के प्राचीन रीति रिवाजों का बरानर ध्यान रक्खा जायगा।'

विप्लव के बाद भारतीय सेना के संगठन के लिये एक कमीशन बैठाया गया। कुछ लोगों का ख्याल था कि हिन्दुस्तानी सिपाहियों की पद्धतों को तोड़कर अंग्रेज सिपाहियों के साथ थोड़े से अरब, बरमी और अफ्रीका के हथी रख दिये जायें। कुछ ने कहा कि विद्रोह उच्च जाति वाले सिपाहियों ने किया था इसलिये उन्हें सेना में से निकाल देना चाहिये। कुछ का कहना था कि बंगाल की सेना के ब्राह्मण और राजपूतों ने विद्रोह किया है। आखिर फैसला हुआ कि हिन्दुस्तानी पलटनों में ब्रिटिश भारतीय प्रजा के मुकाबले में गोरखों, पठानों, बोंगरो, राजपूतों, सिखों तथा मराठों को तरजीह दी जाय।

देखा जाय तो यहाँ भी अंग्रेज अफसरों की वही भेद नीति काम में ली जा रही थी। कमीशन के सामने बोलते हुए लॉर्ड एलेनबरा ने कहा था कि जितने अधिक धर्म-सम्प्रदाय और जाति वाले सिपाही हमारी सेना में

होंगे, उतने हो अधिक सुरक्षित रह सकेंगे। सर लेपेल मिफिन का यहां - कहना कि यदि भारत की जाति-व्यवस्था जिन्दा रखी जा सके तो फिर विद्रोह का हमें कोई डर नहीं, क्योंकि जाति व्यवस्था और राष्ट्रीयता का हमेशा से विरोध रहा है। (डा० घुर्ये, फास्ट ऐण्ड रेस इन इन्डिया, पृष्ठ १६३; रिपोर्ट ऑफ दी पीपल कमीशन ऑन दी आगेनाइजेशन ऑफ दी इन्डिया आर्मी) फौज के बड़े अफसर सर मैसफील्ड ने कहा था—‘मेरी यह पक्की राय है कि मुसलमानों को उस दुकड़ी में नहीं रखना चाहिये जिसमें हिन्दू या सिख हों; और हिन्दुओं तथा सिखों को भी आपस में मिलने जुलने नहीं देना चाहिये। ..इससे फौज का अनुशासन घटने के बजाय बढ़ेगा और पूरी फौज कमाण्डर अफसर के हुक्म पर चलेगी। फौजी कमाण्डर की नीति होनी चाहिये ‘फूट डालकर राज करो’।’ कमीशन की राय थी कि हिन्दुस्तानी पलटनों में भिन्न-भिन्न जाति तथा धर्म वाले लोगों की भरती करना चाहिये, इसी में बृटेन का लाभ है।

धर्मजो की इस नीति का परिणाम यह हुआ कि तोपखाने की नौकरियाँ देशी सिपाहियों के लिये बन्द कर दी गईं, तथा गोरे सिपाहियों के मुकाबले में घटिया हथियार और कम जिम्मेदारी के ओहदे दिये जाने लगे।

हिन्दुस्तान की मर्दुमशुमारी के समय भी छोटी-छोटी जाति और उपजातियों की खाना-पूति कर, ब्राह्मण आदि वर्ण-क्रम के अनुसार रजिस्ट्रों में खाने बनवाकर जाति भेद को प्रोत्साहित किया गया। बहुत से लोगों को तो अपनी जाति का ही ठाक पता न था, ऐसी हालत में मर्दुमशुमारी के अफ-

सरो ने जो जाति लिख दी, वही मान्य होगई। मलाबार के नायरों को सरकारी रजिस्ट्रारों में शुद्ध लिख दिया गया था।

सन् १९२१ की घगाज सेन्सस में लिखा है कि 'कुछ जाति वालों ने सोचा कि यह अच्छा मौका है कि वे सरकारी रजिस्ट्रारों में अपनी जाति दर्ज कराकर समाज में कोई स्थान प्राप्त करलें, इसके लिये उन्हें उत्साहित भी किया गया था।' सन् १९११ में मद्रास सूबे की मर्दुमशुमारी के एक अफसर ने भी यही लिखा है कि मर्दुमशुमारी के परिणाम-स्वरूप लोगों में जाति-समाजों की स्थापना होगई है और ये समाज अपनी जाति के लिये खास स्थान प्राप्त करना चाहती है।

सन् १९२१ की पंजाब की मर्दुमशुमारी के एक अमेज-सुपरिटेन्डेन्ट ने इस सभ्य में जो लिखा है यह ध्यान देने योग्य है—'लोगों के पेशों को लेकर जो जातियों की खाना-पूर्ति की जा रही है, जनता उसका अत्यन्त विरोध करती है। ये जातियाँ प्रायः स्वतः निर्माण की हुई हैं। हमारे जमीन-जायदाद के दस्तावेज और दफ्तरों के प्रमाणपत्र आदि से जात-पाँत के पुराने कठोर बंधन और दृढ़ हो गये हैं। जब भी लोगों के लोगों में पहले से ही जात-पाँत के कठोर नियमों का पालन किया जाता था, जब कि नीचे जाति के लोगों में यह बात नहीं थी। लेकिन अब हम लोगों ने किसी मनुष्य की ठीक जाति मालूम न होने पर उसकी जगह उसके परम्परागत पेशे का नाम लिखकर जात-पाँत को सदा के लिये अमिट बना दिया है।' (डॉ० घुर्ये, कास्ट एण्ड रेस इन इन्डिया, पृ० १६० इत्यादि)

इसी तरह नौकरी, स्कूल-कालेज, पुलिस चौकी, अदालत,

चुनाव आदि में जाति-भेद को प्रोत्साहित किया गया। जाति लिखाये बिना दस्तावेज और पुलिस की रिपोर्ट अधूरे समझे जाने लगे। रेल द्वारा पासल भेजते समय फार्म में जाति का स्थान भरना आवश्यक हो गया। जेलों में कैदियों की जाति लिखी जाने लगी। मतलब यह है कि जन्म से लेकर मरण तक बार बार हिन्दुस्तानियों की जातीय-भावना को गुद गुदाया गया, जिससे जाति का महत्व बढ़ गया और लोग उसे बहुत बड़ी चीज समझने लगे।

जाति को अनावश्यक महत्व देने का विरोध करते हुए डाक्टर एनेक्जेन्डर टफ ने अंग्रेज सरकार को सिफारिश की थी कि सरकारी नोकरियों में उम्मीदवार की जाति आदि के विषय में प्रश्न करना फिजूल है, उसका नाम भर जान लेना पर्याप्त है, तथा उसकी योग्यता देख कर ही उसे नौकरी दे देना चाहिये। मिस्टर शेरिंग आदि ने भी इस बात का समर्थन किया था। (देखो जे० मरडोस, कास्ट, पृ० ४०-१; डफ, 'इण्डियन रिबेलियन' पृ० ३०३, ३५०-२)।

इस प्रकार एक ओर ब्रिटिश साम्राज्यवाद अपनी नीति से पराधीन जनता के भेद-भाव बनाये रखने और उन्हें घटाने में पूरी शक्ति का उपयोग करता रहा, और दूसरी ओर यह कह कर कि 'हिन्दुस्तान की समस्या बहुत बड़ी और मुश्किल है, यहाँ असंख्य जातियों और मतों की भरमार है,' इस बात का ढोल पीटता रहा कि भेद-भाव के कारण भारत की जनता हुकूमत की बागडोर समालने के अयोग्य है।

अध्याय पाँचवाँ

भारत की प्राचीन समाज-व्यवस्था की अंग्रेजी सभ्यता
से टक्कर (राजा राम मोहन राय—महात्मा गाँधी)

(१७७२-१९४८)

हिन्दुस्तान में बहुत सी घरेलू लड़ाइयाँ हुई, बाहरी हमले हुए, क्रांतियाँ मचीं, जय पराजय हुई, दुष्काल पड़े, लेकिन फिर भी भारतीय समाज का भीतरी ढाँचा नहीं बदल पाया। इसका कारण यही है कि हिन्दुस्तान केवल हिन्दू-मुसलमानों में ही नहीं घँटा था, बल्कि वह अनेक जाति और उपजातियों में विभक्त था, जिससे किसी राष्ट्रीय संगठन के अभाव में देश की सारी शक्ति छिन्न भिन्न हो रही थी। इसीलिये राज-पूतों को पराजित करके यहाँ मुसलमानों ने अपना राज्य कायम किया, और हिन्दू-मुसलमानों को परस्पर लड़ाकर अंग्रेजों ने अपना साम्राज्य स्थापित किया।

दर असल जाति पॉलि की भावना ने भारतीय जीवन को आरामतलब और आत्म सतोषी बना दिया था जिससे भारतवासियों का झुकाव अध्यात्मवाद की ओर होने से उनके जीवन सम्राप्त की शक्ति मन्द पड़ गई थी। जाति व्यवस्था के ऊपर आधारित भारत की प्राचीन सामाजिक व्यवस्था उस

मानता की ही संगठित व्यवस्था थी, जो समाज की आध्यात्मिक उन्नति को मुख्य मानकर चलती थी; और जिससे समाज भौतिक उन्नति में पिछड़ गया था। इसीलिये हम देखते हैं कि इस देश का अतीत इतिहास उसकी लगातार पराजयों का इतिहास है,—यह इतिहास भारत पर लगातार आक्रमण करने वाली आर्य, यवन, शक, गुज्जर, जाट, आमीर, हूण, अरब, तुर्क आदि जातियों का इतिहास है, जिन्होंने अपरिषत्तनशील समाज की निश्चेष्टता के आधार पर अपने साम्राज्य स्थापित किये। साम्राज्यों की नाब मजबूत न होने के कारण ये साम्राज्य अधिक समय तक न टिक सके, और नवागन्तुक जातियाँ एक कोने में पड़ी रहकर निर्जीव और निष्क्रिय जीवन व्यतीत करने लगीं।

भारत की इस प्राचीन समाज-व्यवस्था ने समाज को हमेशा आगे बढ़ने से रोका। इस समाज का सीधा सादा रूप है कि सब लोग मिलकर खेती करते हैं और आपस में पैदावार बाँट लेते हैं। हर कुलवे में कताई-मुन्दाई का काम सहायक धंधों के रूप में होता है। इस तरह गाँव के लोग एक ही काम में जुटे रहते हैं। इनमें मुखिया, ब्राह्मण, ज्योतिषी, बढ़ई, लोहार, कुम्हार, नाई, धोबी आदि लोग अपनी आजीविका के लिए समाज के ऊपर निर्भर होते हैं।

कार्ल मार्क्स ने भारतीय समाज के विषय में अपने विचार प्रकट करते हुए लिखा है.—

‘यह समाज अपने में पूर्ण है और इसका उत्पादन बहुत सीधे ढंग से होता है। ये समाज एकही ढाँचे के अनुसार बनते-बिगड़ते रहते हैं। एक गाँव बरबाद होगया तो उसी

जगह दृष्ट वैसे ही दूसरा गाँव उठ खड़ा होता है। एशिया के समाज में जो कुछ परिवर्तन नहीं दिलाई देता, उसका कारण यही है। एशिया के राज्य और हुकूमत करने वाले राजवंश बहुत जल्दा जल्दी घनते बिगड़ते रहते हैं। राजनीति के आसमान में जो तूफानी बादल उठते हैं, उनका कोई भी असर इस समाज के आर्थिक तत्त्वों या उसके ढाँचे पर नहीं पड़ता। (कैपिटल, खंड १, अध्याय १४, अंश ४, आन का भारत, दूसरा भाग, पृष्ठ ८६)।

आगे चलकर यही महाशय लिखते हैं—‘हमें यह न भूलना चाहिये कि इन छोटे छोटे समाजों में गुलामी और वयप्रथा का बोलनाला था। मनुष्य तो परिस्थितियों का स्वामी है। लेकिन उसे उठाने के बदले ये समाज उसे परिस्थितियों का गुलाम बना देते थे। विकासमान समाज को इन्होंने नियति की तरह अपरिवर्तनशील बना दिया था। मनुष्य प्रकृति का ऐसा पुतारी बना कि अपनी मनुष्यता खो बैठा। प्रकृति का स्वामी मनुष्य पशुओं के सामने घुटने टेक कर उनका पूजा करने लगा।’ (आर्थिकलिस आन इन्डिया पृ० ११ आज का भारत, दूसरा भाग पृ० ६१)।

इस प्रकार हमें पता चलता है कि भारत के ये ग्राम समाज पूर्व की निरक्षर राज्य सत्ता के दृढ़ आधार थे। उन्होंने मानवीय मान्दिक को एक छोटे घेरे में बन्द कर रक्खा था, पुराने रीति रिवाज का गुलाम बनाकर उसे अधविश्वास का भक्त बना दिया था, और उसे मिथ्या विश्वास को चुपचाप स्वीकार करने वाला हथियार बना सभी महान् ऐतिहासिक (इतिहास की प्रगति से उत्पन्न) शक्तियों से बचि रह गया था।

ऐसी दशा में गाँवों के अपने स्थावर्तन्वी स्वरूप को दूर करने के लिये उनके पुराने उद्योग पंथों का बरबाद होना जरूरी था। इनके बरबाद होने से ही सदियों से चली आती हुई भारतीय समाज की अपरिवर्तन-शीलता दूर हो सकती थी ताकि भारतीय मानव प्राम-भक्ति से उठकर देशभक्ति तक पहुँचने में समर्थ हो सके। हमारे समाज का धर्म और जाति के संकुचित दायरे में रहना, तथा हमारे शिल्पियों और किसानों का हजारों वर्ष पुराने बसूने, हँसुओं आदि से चिपके रहना हमारे समाज को इसी अपरिवर्तनशीलता का द्योतक है। जिसके कारण हम शासकों की निरक्षरता का मुकाबला नहीं कर सके।

पं० जवाहरलाल नेहरू ने मशीनों और उद्योगवाद के खिलाफ गांधीवादी विचारों की आलोचना करते हुए 'मेरी कहानी' (पृ० ६०५) में लिखा है—

'हाल ही में 'हरिजन' में गाँव के धन्धों के बारे में गांधी जी ने लिखा है—

मशीनों से उस वक्त काम लेना अच्छा है जब जिस काम को हम पूरा करना चाहते हैं उसे पूरा करने के लिये काम करने वाले बहुत कम हैं। लेकिन जैसा कि हिन्दुस्तान में है, अगर काम के लिए जितने आदमियों की जरूरत है उससे ज्यादा आदमी मौजूद हों तो, मशीनों से काम लेना बुरा है। हम लोगों के सामने यह सवाल नहीं है कि हम अपने गाँव के रहने वाले करोड़ों लोगों को काम से छुट्टी या फुरसत किस तरह दिलावें। हमारे सामने जो समस्या है, वह तो यह है कि

उनके उन बेकारी को घड़ियां का किम तरह इस्तेमाल करे
बिनकी चादाद साल मे काम के छह महीनों के बराबर है।

लेकिन यह ऐतराज तो थोड़ी-बहुत मात्रा में उन सब मुल्कों
के लिए लागू होता है जो बेकारी की मुसीबत में पड़े हुए हैं
लेकिन सचमुच खराबी यह नहीं है कि लोगों के करने के लिए
काम नहीं है, वह तो यह है कि मौजूदा पूंजीपति प्रणाली में
अब अधिक लोगों को काम में लगाना लाभकारक नहीं होता।
काम की तो इतनी बहुतायत है कि वह पुकार-पुकार कर कह
रहा है कि आओ, आओ और मुझे पूरा करो। ..लेकिन यह
सब तभी हो सकता है जबकि प्रेरक शक्ति समाज की तरक्की
करना हो, न कि मुनाफे की धृति, और जब कि समाज इन
शक्तों का संगठन आम लोगों की भलाई के लिये करे। रूस
का सोवियत यूनियन में ओर चाहे जितनी श्रमिया हों, लेकिन
वहाँ एक भी आदमी बेकार नहीं है। हमारे भाई इसलिये
बेकार नहीं हैं कि उनके लिये कोई काम नहीं है, बल्कि इस
लिये बेकार हैं कि उनके लिये काम के और सांस्कृतिक
तरक्की के वास्ते किसी किस्म की सहूलियत नहीं है।'

भारतीय समाज के इस ढाँचे में परिवर्तन का कारण हुआ
भारत में अंग्रेजी राज। पहले कहा जा चुका है कि अंग्रेज
विजेता यहाँ रहने के लिये नहीं बल्कि व्यापार करने के लिये
यहाँ आये थे। ऐसी हालत में भारतीय अंग्रेजी दोनों सभ्य
ताओं में संघर्ष होना स्वाभाविक था। भारतीय प्रजा सत्ता
को मिथ्या मानकर अध्यात्मवाद में विश्वास करती थी जब कि
अंग्रेजी सभ्यता भौतिकवाद पर जोर देकर इहलोक की
प्रधानता स्वीकार करती थी। परिणाम यह हुआ कि हिन्दू लोग

हूण, शक आदि आक्रमण-कारियों की तरह अंग्रेज जाति को अपनी जाति में न मिला सके, बल्कि वे अङ्गरेजी भाषा और साहित्य के द्वारा आने वाली युरोप तथा अमरीका की घातों से प्रभावित होने में अपमान का अनुभव कर दूर-दूर रहने की कोशिश करने लगे ।

सौ वर्ष के अन्दर (१७५७—१८५६ ई०) ब्रिटेन ने ईस्ट इन्डिया के द्वारा, भारत के अधिकतर भाग पर अपना शासन स्थापित कर लिया और बाकी राज्यों को अपने आधीन बना लिया । इस समय भारत में एक ऐसे युग का आरम्भ हुआ जो चातव में नवीन था । विज्ञान की सहायता से सारा देश एक शासन-प्रणाली के सूत्र में बाँध दिया गया और अब भारत में धार्मिक, और राजनीतिक क्रावियां एक साथ होना शुरू हो गईं, जिससे इस देश की पुरानी सामाजिक व्यवस्था की जड़ें हिल गईं और यहाँ की संस्कृति ढाँचाढोल होने लगी ।

सन् १७८० से १८५० तक के बीच में इंग्लैंड के व्यापार में बेतहाशा वृद्धि हुई । पहले लगभग ३८ लाख, ६१ हजार ५२० रुपये का माल ब्रिटेन से हिन्दुस्तान में आता था, अब लगभग ८ करोड़, १ लाख ४० हजार का माल आने लगा । विदेशों में इंग्लैंड वालों के पास जो बाजार थे, उनका ३ हिस्सा अकेला हिन्दुस्तान था । इसी प्रकार सन् १८२४ में इंग्लैंड मुश्किल से ६० लाख गज मलमल हिन्दुस्तान भेजता था । सन् १८३७ में उसका व्यापार बढ़ते-बढ़ते ६ करोड़ ४० लाख गज तक पहुँच गया । फल यह हुआ कि यहाँ के चरखे और करघे आदि घरेलू उद्योग घघों की धक्का लगा और यहाँ की मामीण व्यवस्था में उथल-पुथल मच गई ।

घस्तुतः खेती बारी और उद्योग-धंधों का आपसी मेल ही वह धुनियाद थी जिस पर ग्राम-व्यवस्था टिकी थी। करघा और चरां भारतीय समाज के स्तंभ थे, क्योंकि भारतीय परिवार-समुदाय का आधार था घरेलू उद्योग, यानी हाथ की कताई, धुनाई और खेतों में हाथ की जुताई जिनके कारण वह स्वावलंबी बना हुआ था। योरप के ज्ञान विज्ञान और कल-कारखानों के आविष्कार ने इसको तहस-नहस कर डाला जिससे शहरों के लोग अपना-अपना व्यवसाय जोड़कर गांवों में भाग गये, गांवों की आर्थिक व्यवस्था क्षिप्त मिश्र हो गई, और खेती के लिये युरो तरह छीना मफटी होने लगी।

ज्ञान-विज्ञान के साथ-साथ योरप के साहित्य से भी हिन्दुस्तान का सम्पर्क हुआ और पश्चिम से नई विचार-धाराएं आईं जिससे यहाँ की संस्कृति में परिवर्तन की क्रिया आरम्भ हो गई। लार्ड विलियम बेण्टिंक की नीति के अनुसार यहाँ अंग्रेजी शिक्षा का प्रचार आरंभ हुआ जिससे मानसिक क्रांति का रफ्तार और बढ़ गई। इसी तरह अंग्रेजों के शासन संबंधी विचारों के फल-स्वरूप यहाँ की पुरानी शासन-प्रणाली को भी धक्का लगा, और सन् १८५७ के विद्रोह का दमन करने के बाद सामाजिक आंदोलनों तथा राजनीतिक संस्थाओं के लिये मार्ग खुल गया।

इसमें सन्देह नहीं कि हिन्दुस्तान में अंग्रेजों के पदार्पण करने से जो इस देश की सामाजिक व्यवस्था में परिवर्तन हुआ उसमें अंग्रेजों की स्वार्थपरता और उनका नीच उद्देश्य छिपा हुआ था। क्योंकि रेल, सड़क और नहर आदि निका-

लने में उनका एक मात्र उद्देश्य था हिन्दुस्तान के माल को कम से कम दामों में खरीद कर विलायत ले जाना और उसके बदले अपने माल को यहाँ लाकर अधिक से अधिक दामों में बेचना। लेकिन रेल आदि के आविष्कार से इस देश में नये उद्योग-धंधों की नींव पड़ी जिससे यहाँ के प्राचीन श्रम विभाजन की व्यवस्था नष्ट गयी, जिस पर हिन्दुस्तान की जातियाँ टिकी हुई थी। ऐसी हालत में अंग्रेजों ने भारत के प्राचीन ग्राम्य समाज को नष्ट करके भले ही अक्षन्त अघराध किया हो लेकिन इसमें सन्देह नहीं कि इससे सामाजिक क्रान्ति का जन्म हुआ। वस्तुतः हिन्दुस्तान की राष्ट्रीयता ब्रिटिश साम्राज्यवाद से लड़ते हुए पैदा हुई है और लड़ते हुए ही बढ़ी है। इसलिये यह कहा जा सकता है कि उससे राष्ट्रीयता का आरंभ हुआ है।

इस सामाजिक क्रांति के फलस्वरूप आर्थिक क्षेत्र में अनेक परिवर्तन हुए। नये-नये पत्रों के आविष्कार से घरेलू उद्योग-धन्धों का ध्यान बहुत कुछ कारखानों ने ले लिया? जिससे लोगों को काम मिला, और बहुत से किसान अपनी खेती-बारी छोड़कर कारखानों में आकर नौकरी करने लगे। रेलों के आवागमन से अकालों के समय अन्न को एक स्थान से दूसरे स्थान पर ले जाने में सुविधा हो गई और किसानों को अपने अनाज का पहले की अपेक्षा अधिक मूल्य मिलने लगा।

इसी प्रकार सामाजिक और धार्मिक क्षेत्र में समाज-संगठन और पुराने रीति रिवाजों में सुधार की आवश्यकता दिखाई पड़ने लगी। विचारक लोग अनुभव करने लगे कि

राष्ट्रीय उन्नति के लिए यह जरूरी है कि जात पाँत के बंधन शिथिल कर दिये जाँय, स्त्रियों को शिक्षित कर उनकी मान-मर्यादा में वृद्धि की जाय, अछूतोंद्वारा किया जाय, और बाल-विवाह आदि प्रथाओं का अंत किया जाय उधर प्रेस की स्वाधीनता से शिक्षा का प्रचार बढ़ा और देशी भाषाओं में इतिहास, जीवनचरित् उपन्यास, विज्ञान आदि पर ग्रन्थ लिखे जाने लगे ।

गत सात आठ शताब्दियों से संस्कृत के बड़े बड़े ब्राह्मण विद्वान् स्वतंत्र रूप से साहित्य की रचना न कर प्राचीन ग्रन्थों पर ही टीका टिप्पणियाँ लिखते आ रहे थे, लेकिन अब ब्राह्मण अनाह्मण का बन्धन कम हो गया और स्वतंत्र ग्रन्थों की रचना होने लगी । सन् १८१७ में कलकत्ता युनिवर्सिटी की स्थापना हुई, बम्बई, मद्रास, पंजाब आदि प्रान्तों में भी युनिवर्सिटियाँ खुलीं । कलकत्ते के संस्कृत और हिन्दू कॉलेजों में तथा बनारस के संस्कृत कॉलेज में उच्च वर्ण के विद्यार्थी ही प्रवेश पा सकते थे लेकिन अब क्रिश्चियन मिशनरियों के स्कूल कॉलेज खुलने से यह कट्टरता न रही । उधर साथ ही टेक्नि-कल और मेडिकल कॉलेजों के खुलने से विज्ञान की उन्नति होने लगी । सन् १८६४ में बम्बई में हिन्दुओं के होटल खुले, और उच्च वर्ण के ब्राह्मण इनमें बैठकर चाय बिस्कुट खाने लगे ।

इस सामाजिक क्रान्ति से भारतीय जनता में पुनरुत्थान की प्रवृत्ति जाग्रत हुई जिससे सुधार आन्दोलन ने जोर पकड़ा । भारत के विभिन्न भागों में जो धर्म सुधारक अथवा समाज सुधारक हुए उनका यही प्रयत्न रहा कि हिन्दुओं में जो अब

विरासत और कुर्रुडियाँ प्रचलित हो गई हैं, जिनके कारण हिन्दु जनता अपनी विचारशक्ति खोकर सच्चे धर्म से दूर चली गई है, उनसे समाज को मुक्त किया जाय। इन सुधारकों की पुकार थी कि फिर से वेदों या शास्त्रों के मार्ग पर लौट चलना।

घात यह थी कि सदियों तक मुसलमान शासकों के नीचे रहने के कारण तथा बहुसंख्यक जन-समुदाय के इस लाभ तथा ईसाई मत में दीक्षित हो जाने के कारण हिन्दुओं की शक्ति कमजोर हो गई थी। इसी प्रकार अंग्रेजों द्वारा मुझ में पराजित होने पर और नये धर्मानुयायियों के प्रवेश से इसलाम एक क्रियाप्रधान धर्म बनकर निष्क्रिय और निर्जीव सा बन गया था। उधर ईसाई मिशनरियों के धर्म-प्रचार के अलावा, इस समय योरोपीय विद्वानों ने हिन्दुओं के संस्कृत ग्रन्थों का अध्ययन शुरू कर दिया था जिससे पूर्व ओरपश्चिम का संपर्क पड़ता जा रहा था। स्वयं अंग्रेज भी अब हिन्दुस्तान को केवल 'व्यापार की एक मंडी' से कुछ अधिक समझने लगे थे। और कम्पनी के कुछ दूरदर्शी अंग्रेज चाहते थे कि हिन्दुस्तान और इंग्लैंड का संबंध बढ़े।

ऐसी दृशा में ब्रह्म समाज के संस्थापक भारतीय राष्ट्रीयता के पितामह राजा राम मोहन राय (१७७२-१८३३) का जन्म हुआ। इसलाम धर्म से प्रभावित होने के कारण ये मूर्तिपूजा और बहुदेववाद को न मानते थे। सती प्रथा का इन्होंने घोर विरोध किया, और सन् १८२६ में यह प्रथा गैर फानूनी घोषित कर दी गई। जात-पात और बहु-विवाह प्रथा के ये विरोधी थे और विधवा-विवाह के समर्थक

सन् १८३० में ब्राह्मणों ने बनाये कानूनों का उलघन कर समुद्र यात्रा करके ये इंग्लैंड गये थे। सन् १८८८ में राम मोहन राय ने ब्रह्म समाज की स्थापना की। हिन्दू धर्म का समर्थन करने के लिये ये ईसाई मिशनरियों के साथ वाद-विवाद किया करते थे। पश्चिमी शिक्षा के ये प्रतपाती थे, और इनके आन्दोलन से अंग्रेजी पढ़े-लिखे बंगालियों में जागृति का संचार हुआ था। पूर्व और पश्चिम की आध्यात्मिक शक्ति को ये सम्मिलित करना चाहते थे।

सन् १८४७ में केशवचन्द्र सेन ब्रह्म समाज में आये। उन्होंने अन्तर्जातीय विवाह का समर्थन किया, पक्षोपयोग का वे विरोध करते थे। सन् १८६४ में केशवचन्द्र सेन ने बम्बई में प्रार्थना समाज कायम की। अन्य नगरों में भी इसकी शाखाएँ खुलीं।

लेकिन ब्रह्म समाज का क्षेत्र काफी सकुचित था। यह स रथा खासकर अंग्रेजी पढ़े-लिखे लोगों के लिये थी, इसलिये साधारण जनता इसमें सम्मिलित नहीं हो सकती थी। इसके अलावा, ये लोग छोटी छोटी बातों में पश्चिम की नकल किया करते थे।

धीरे धीरे अंग्रेजी पढ़े लिखे हिन्दुस्तानी और ब्रिटेन के सरकारी अफसरों में राजनीति मन्थी बातों का लेकर मन-मुटाव होने लगा। योरप की नई सभ्यता और भारत की प्राचीन सभ्यता में तो पहले से ही संघर्ष चला आता था। फल यह हुआ कि भारतीय जनता में विदेशियों के प्रति एक प्रकार का नया विद्रोह खड़ा हो गया, जिससे विदेशी माल को बुरा समझा जाने लगा, और पहले जो अपनी धार्मिक या सामाजिक

संस्थाएँ हानिकारक घोषित कर दी गई थीं, उनका फिर से समर्थन किया जाने लगा। इस समय आवश्यकता थी ऐसे व्यक्ति की जो योरप की संस्कृति के मुकाबले में भारत की प्राचीन संस्कृति और सभ्यता को श्रेष्ठ सिद्ध कर जनता को मार्ग दिखा सके।

यह काम किया स्वामी दयानन्द सरस्वती (१८१४-१८८३) ने। स्वामी जी सन् १८२४ में काठियावाड़ में पैदा हुए थे लेकिन अपना कार्य क्षेत्र चुना उन्होंने उत्तर भारत। उन्होंने हिन्दुस्तान की बहुत दूर दूर तक यात्रा की और सन् १८७५ में आर्य-समाज की स्थापना की। राजा राममोहन राय की तरह वे अंग्रेजी पढ़े लिखे नहीं थे, और हिन्दी में ही वे अपने धर्म का प्रचार करते थे। स्वामी जी एकेश्वरवाद में विश्वास करते थे तथा जात-पात और मूर्ति पूजा के विरोधी थे। शूद्र को वेदाध्ययन का अधिकार उन्होंने दिया था, लेकिन वर्णाश्रम धर्म को वे मानते थे, इसलिये शूद्र यज्ञोपवीत धारण करने का अधिकारी नहीं था। स्वामी जी का विश्वास था कि वेद सब विद्याओं का भंडार हैं और उसमें आधुनिक विज्ञान के तत्त्व—यहाँ तक कि हाईड्रोजन और ऑक्सिजन भी—सन्निहित हैं। स्वामी दयानन्द शुद्धि और मंगल पर जोर देते थे और उन्होंने बहुत से हिन्दुओं को मुसलमान होने से बचाया था। हिन्दू, मुसलमान और ईसाई लोगों के साथ उन्होंने शास्त्रार्थ किये थे। एक बार बनारस में ३०० ब्रह्मण पंडितों के साथ उनका शास्त्रार्थ हुआ। कट्टर हिन्दुओं ने उन्हें मारने का भी प्रयत्न किया किन्तु वे सफल नहीं हुए।

तत्पश्चात् बंगाल में राम कृष्ण परमहंस (१८३४-१८८६) का जन्म हुआ। ये साधारण पढ़े लिखे थे और ब्राह्मण कुल में

पैदा हुए थे। रामकृष्ण भक्ति-मार्ग के उपदेशक थे समस्त धर्मों को सत्य का भिन्न भिन्न रूप मानते थे। वे कहना था कि हिन्दू धर्म का पालन करके ईश्वर का साक्षात् किया जा सकता है, अतएव हिन्दुओं को अन्य किसी धर्म की ओर धीरे-धीरे जाने की आवश्यकता नहीं।

रामकृष्ण परमहंस के शिष्य स्वामी विवेकानन्द (१८३७-१९०२) हुए। सन् १८९३ में वे सूर्यधाम परिषद् में शिरागये और वहाँ वेदान्त की श्रेष्ठता का प्रतिपादन किया। विवेकानन्द का कहना था कि अपने दुःख दारिद्र्य के शिवाग्रजों को दोषी न ठहरा कर हिन्दुस्तानियों को स्वयं अपने आप को दोषी मानना चाहिये। कहते हैं कि वे भारत के राजा-महाराजाओं की सहायता से ब्रिटिश हुकूमत को उलट चाहते थे लेकिन जब उन्होंने देश का पर्यटन किया तो उनकी निराशा हुई और उन्होंने कहा कि ऐसे अकर्मण्य लोगों से कुछ नहीं हो सकता।

सन् १८७५ में एक और संस्था की स्थापना हुई। इसका नाम था थियोसोफीकल सोसायटी, इसके संस्थापक थे फर्नैंडो एलकोट और ब्लेवेटस्की। इनका मुख्य उद्देश्य था कि हिन्दू जाति अपने प्राचीन अभ्यात्मवाद तथा आध्यात्मिक दृष्टि कोण पर दृढ़ता पूर्वक आरुढ़ रहे। सन् १८९३ में श्रीमती एनी बेसेन्ट का भारत में आगमन हुआ और उन्होंने बंकिम चन्द्र चट्टोपाध्याय के साथ इस संस्था का नेतृत्व किया। सन् १८९८ में श्रीमती बेसेन्ट ने बनारस में सेन्ट्रल हिन्दू स्कूल कायम किया, जो कुछ समय पश्चात् हिन्दू कॉलेज और आगे चलकर हिन्दू विश्वविद्यालय बन गया।

इस समय हिन्दुओं के वेदकालीन भारत के आदर्श के समान मुसलमानों ने भी रसूल पाक या अपने अरब के खलीफाओं की आवाज उठाना शुरू किया। तरनतु और दिल्ली के प्रसिद्ध मौलवियों ने ऐलान कर दिया था कि अंग्रेजों की हुकूमत आने के बाद से हिन्दुस्तान दारुल-इस्लाम अर्थात् इस्लाम का देश नहीं रह गया है, बल्कि दारुल-हरब बन गया है। सार्व भौम—इस्लामवाद का कहना था कि योरपियन आधिपत्य से छुटकारा पाकर मुसलमानों के धार्मिक शासन का गौरव-पूर्ण युग फिर से कायम किया जाय।

इन्नीसवीं सदी के शुरू में हाजी शरियत अल्ला ने अरब के बहावी आन्दोलन से प्रभावित होकर, अपने महधर्मियों को यह उपदेश दिया कि इस्लाम की प्राचीन पवित्रता की ओर लौट चलो, और उससे भिन्न जो रीति-रिवाज हैं उन सबको छोड़ दो। उनके पुत्र दूधू मियाँ ने मनुष्य-मनुष्य की समानता की घोषणा की, और दीन-दुस्त्रियों का पक्ष लिया। उसने इस्लाम की प्रारम्भिक पवित्रता का समर्थन किया, और गैर-इस्लामी रीति-रिवाजों का विरोध।

रायबरेली के सर सैयद अहमद (१८१७-१८६८) ने मुसलमानों को रसूल के रास्ते पर ले जाने के लिये मुसलमानों में प्रचलित विवाह, शव सस्कार, आदि से संवध रखनेवाले बहुत से रीति-रिवाजों को, जिनमें धन का अपव्यय होता था, रोकने की कोशिश की। इस्लाम की प्राचीन महत्ता पर जोर देने वाले अन्य मुसलमान सुधारकों की तरह सर सैयद अहमद अंग्रेजी शिक्षा के विरोधी नहीं थे। सन् १८७५ में

अलीगढ़ में मोहम्मदन एंग्लो ओरिएंटल कॉलेज की स्थापना की, जिसके द्वारा ये नई और पुरानी शिक्षा के बीच सामंजस्य स्थापित करना चाहते थे। यही कॉलेज आजकल की मुसलिम युनिवर्सिटी है।

यस्तुतः सन् १८५८ से १८८५ तक का काल हिन्दुस्तान के लिये बड़ा सकट का था। सन् ५७ के विद्रोह का बदला लेने की भावना ब्रिटिश अफसरों के मन में कम नहीं हुई थी, इसलिये शासक और शासिकों के बीच की खाई बढ़ती जाती थी। अंग्रेज अफसर इंग्लैंड से सद्भावनाओं के साथ हिन्दुस्तान आते थे लेकिन यहाँ आते ही वे भ्रष्ट हो जाते थे। इधर इस समय बहुत सी मेम साहिबाएँ भी हिन्दुस्तान आईं, और इनके आने से काले गोरे के रंग भेद ने ज़ोर पकड़ा। ये हिन्दुस्तान और उसके निवासियों को बड़ी नीची निगाह से देखती थीं, और इनका मन सदा इंग्लैंड का ओर लगा रहता था। इनके आने से अंग्रेजी क्लब आदि कायम होने लगे जिनमें हिन्दुस्तानी लोग प्रवेश न पा सकते थे।

इसके अलावा, सन् १८५८ में शासन की बागडोर कम्पनी के हाथ से निकल कर ब्रिटिश पार्लियामेंट के हाथ में पहुँचने ही निःशस्त्रीकरण का कानून पास कर दिया गया था जिनसे हिन्दुस्तानियों के सत्र इधियार अंग्रेजों के हाथ में पहुँच गये। इसी काल में इंडियन सिविल सर्विस की परीक्षा इंग्लैंड में ली जाने लगी, जिसमें बहुत पक्षपात-पूर्ण वर्ताव किया जाता था। इससे अंग्रेजी पढ़े लिखे लोगों में भी अंग्रेजी शासन के प्रति विरस्कार की भावना पैदा हो गई थी। हिन्दुस्तान में रेल तथा अन्य सार्वजनिक स्थानों में अंग्रेज अफ-

सर हिन्दुस्तानियों के साथ बहुत अशिष्ट और अपमान-जनक चर्चा करते थे। अंग्रेज कर्मचारियों को सजा देने में भी पक्षपात से काम लिया जाता था। इन सब बातों से भारतीय जनता का हृदय रोम और आत्म-ग्लानि से भर गया और वह विदेशियों की पराधीनता से मुक्ति पाने के लिये एक बार आतुर हो उठी।

भारत में इंडियन नेशनल कांग्रेस का जन्म इन्हीं परिस्थितियों में हुआ था, यद्यपि इसके पहले यहाँ कुछ और संस्थाएँ भी काम कर रही थीं। सन् १८१७ में जमींदारी एसोसिएशन की स्थापना हुई थी। कहने को इसका द्वार प्रत्येक जाति और व्यक्ति के लिये खुला था, लेकिन विशेष कर यह संस्था जमींदारों की थी। १८४३ में बङ्गाल ब्रिटिश इंडिया सोसायटी की नींव रखी गई। इसका उद्देश्य भी सरकार का बफादार रहते हुए देश को उन्नत बनाने का था। जमींदारी एसोसिएशन की तरह इसके सदस्य भी अधिकतर अंग्रेज ही होते थे।

सन् १८५१ में ब्रिटिश इंडियन एसोसिएशन कायम की गई। इसके सदस्य हिन्दुस्तानी होते थे। इस संस्था के कायम होने के बाद गैर-सरकारी अंग्रेजों और उच्च श्रेणी के हिन्दुस्तानियों में रंगभेद शुरू हो गया था, जो सन् १९ के बाद बढ़ता गया। इस संस्था का उद्देश्य था स्थानीय शासन तथा सरकारी व्यवस्था में सुधार करना। सन् १८५२ में इस संस्था ने अपने दुख-उकलीफों का उल्लेख करते हुए ब्रिटिश पार्लियामेंट के सामने अपनी माँगें पेश कीं—जो ये ही माँगें बाद में चलकर इंडियन नेशनल कांग्रेस की माँगें हुईं।

वस्तुतः इस समय भारत की जनता जागृत हो शनैः शनैः एक सूत्र में घँघती जा रही थी, और यहाँ के विचारशील लोगों ने देश के आर्थिक और सामनातिक प्रश्नों की ओर ध्यान देना शुरू कर दिया था। ब्रिटिश इण्डियन एसोसिएशन के मंत्री श्री देवेन्द्रनाथ टैगोर के प्रयत्न से मद्रास आदि स्थानों में भी एसोसिएशन की शाखाएँ खुल गई थीं। अवध के बहुत से तालुकदार और जमींदार इस सस्या में घुस गये थे, जिसके फल स्वरूप सस्या का उद्देश्य राजनैतिक न रहकर अंग्रेजी शासन कायम रहने के पक्ष में हो गया था, और सस्या अब बहुत सतर्कता से काम करती थी जिससे ब्रिटिश सरकार को कोई बात अप्रिय न हो।

लेकिन जनता में असंतोष फैल रहा था जिससे विद्रोह की भावना जोर पकड़ रही थी। यद्यपि जमींदार लोग अंग्रेजी शासन को कायम रखते हुए देश के नेता बने रहना चाहते थे, लेकिन स्वाधीनता और व्यक्तिगत स्वतंत्रता के विचारों से प्रभावित अंग्रेजी पढ़े लिखे लोग तथा साधारण जनता अंग्रेजी सत्ता को उखाड़ फेंकना चाहती थी।

इसी समय सन् १८७५ में श्री सुरेन्द्रनाथ बनर्जी ने इण्डियन एसोसिएशन की स्थापना की। २४ मार्च सन् १८७७ को फल फर्ते के टाउन हॉल में श्री केशवचन्द्र सेन की अध्यक्षता में एसोसिएशन का सभा हुई, जिसमें इण्डियन सिविल सर्विस की परीक्षाओं के इंग्लैंड में लिये जाने आदि का विरोध किया गया। इस सस्या का भी साधारण यही उद्देश्य था कि ब्रिटिश सरकार की जवाबदारी करते हुए वैधानिक सरकार की स्थापना का जाय। एसोसिएशन की ओर से लाल मोहन घोष को

इंग्लैंड भेजा गया, और इन्होंने पार्लियामेन्ट के समक्ष अपनी मांगें पेश कीं ।

सन् १८८० में लार्ड रिपन हिन्दुस्तान के वाइसराय होकर आये । और उन्होंने यहाँ वैधानिक सुधार किये । लार्ड रिपन के बाद लार्ड डफरिन आये और उनके शासन काल में श्रुत ५० ओ० ए० नामक सरकारी अफसर के प्रयत्न से सन् १८८४ में इंडियन नेशनल कांग्रेस का जन्म हुआ । उस समय की परिस्थिति का दिग्दर्शन करते हुए स्वयं श्रीमंत धूम ने लिखा है—

‘उस समय देश में अकालों का दौरा दौरा था और हजारों आदमी काल के गाल में जा रहे थे । किसान अत्यन्त पीड़ित थे, पुलिस रिश्तखोर थी और प्रजा पर ज्यादाियाँ करती थी, तथा लिखने और बोलने की आजादी छीन ली गई थी । प्रजा में राजनीतिक असंतोष बढ़ता देख अधिकारियों को भय हो रहा था कि फिर कहीं बलवा न हो जाय ।’

जादिर है कि देश की बढ़ती हुई ताकत को दबाने और अंग्रेजी राज की हिफाजत करने के लिये इंडियन नेशनल कांग्रेस की स्थापना की गई थी । कांग्रेस का उद्देश्य था ब्रिटिश राज का छत्र-छाया में रहते हुए वैधानिक उपायों से स्व-शासन का अधिकार प्राप्त करना ।

कांग्रेस की शक्ति धीरे धीरे बढ़ने लगी । दादामाई नीरोजी और सुरेन्द्रनाथ बनर्जी ने इसका नेतृत्व किया । उसके बाद गोपालकृष्ण गोखले (१८६६-१९१५) और बाल गंगाधर तिलक आये । गोखले राजनीति की अपेक्षा ठोस समाज सुधार में

अधिक विश्वास करते थे। लेकिन तिलक के विषय में यह बात न थी। वे राजनीति पर अधिक जोर देते थे, और उनका विश्वास था कि अंग्रेजों से मील मॉगने से स्वराज्य नहीं मिल सकता। उन्होंने गो-वध के विरुद्ध आन्दोलन किया, गणपति उत्सव को राजनैतिक रूप दिया तथा शिवाजी जन्म दिवस का उत्सव मनाना आरम्भ कर हिन्दू धर्म को संगठित बनाया था।

तिलक के पश्चात् महात्मा गांधी (१८६९-१९४८) ने देश की बागडोर संभाली। गांधी जी गोखले को अपना राजनीतिक गुरु मानते थे और दक्षिण अफ्रीका से लौटने पर उनकी रीति नीति पर काम करना चाहते थे, लेकिन जब सन् १९१५ में वे लौट कर आये तो गोखले की मृत्यु हो गई। गांधी जी दक्षिण अफ्रीका से सत्याग्रह का एक नया अस्त्र लेकर आये थे। ब्रिटिश शासन को हितकर समझ कर पहले उन्होंने उसके प्रति अपनी बफादारी व्यक्त की थी और इसीलिये उन्होंने सन् १८९६ में बोअर युद्ध के समय और सन् १९०५ में जुलु विद्रोह के समय वय सेवकों का दल बनाकर घायलों की सेवा की थी।

इन सेवाओं के उपलक्ष्य में गांधी जी को सरकार की ओर से पदक दिये गये। सन् १९१५ में भी दक्षिण अफ्रीका से भारत लौटने पर भारत के वाइसराय लार्ड हाडिंग की ओर से उन्हें कैसरे हिन्द सुवर्ण पदक दिया गया था। लेकिन सन् १९२२ में जब ब्रिटिश सरकार की तरफ से उन पर मुकदमा चलाया गया तो वे 'एक कट्टर सहयोगी और राजभक्त से एक असहयोगी और राजद्रोह' बन चुके थे।

महात्मा गांधी ने राजनीति में अध्यात्म का पुट दिया था, इसीलिये हिन्दू जनता उनकी राजनीति की ओर आकर्षित हो

नहीं हुई वलिक्र मन्त्र-मुग्ध जैसी हो गई थी। यद्यपि उनके धार्मिक जीवन और चर्खे के आदर्श इसलाम धर्म के प्रतिकूल नहीं थे, लेकिन चूंकि उनके अध्यात्म का मुख्य आधार हिन्दू धर्म और जैन आचार शास्त्र था, इसलिये हिन्दू धर्म के साथ ही इन आदर्शों का संबंध ठीक बैठता था, और यही कारण है कि राजनीति में इन आदर्शों को लेकर हिन्दू और अहिन्दू एक दूसरे के नजदीक न आ सके। (देखिये डा० बेणों प्रसाद की हिन्दू-मुसलिम समस्या)।

राजा राम मोहन राय की तरह महात्मा गांधी भी एक बड़े समाज-सुधारक थे, और उन्होंने धार्मिक, सामाजिक, आर्थिक और राजनीतिक सभी क्षेत्रों में सुधार किया था। सदाहरण के लिये अछूतों का उद्धार उन्होंने किया था, शराब का वे निषेध करते थे, दरिद्रनारायण के वे पुजारी थे, ट्रेंड यूनिथन का आन्दोलन उन्होंने चलाया था, राष्ट्रीय विश्व-विद्यालय उन्होंने स्थापन किया था। वर्णाश्रम धर्म को वे मानते थे, गो-रक्षा में वे विश्वास करते थे, तथा अहिंसा और सत्य की उन्होंने नई व्याख्या की थी।

गांधी जी के जात-पाँत संबंधी विचारों के संग्रह में प० जवाहर लाल नेहरू ने अपनी 'हिन्दुस्तान की कहानी' (पृ० ११८) में लिखा है—

‘इसके बाद गांधी जी आये और उन्होंने इस मसले को हिन्दुस्तानी तरीके पर हाथ में लिया—यानी धुमाव के तरीके से—और उनकी निगाह आम जनता पर रही। उन्होंने काफी सीधे तरीके पर भी बार किये हैं, काफी छेड़छाड़ की है,

काफ़ी आप्रह के साथ इस काम में लगे रहे हैं, लेकिन उन्होंने चार वर्णों के मूल और बुनियाद में काम करने वाले सिद्धांतों को चुनौती नहीं दी। इस व्यवस्था के ऊपर और नाचे जमाद-मखाड चठ आई है, उस पर उन्होंने हमला किया और यह जानते हुए कि इस तरह पर वह नाव पाँव के समूचे ढहने की जड़ काट रहे हैं।'



अध्याय छठा

हिन्दू-मुसलिम प्रश्न : पाकिस्तान की माँग

अंग्रेजों का दृढ़ विश्वास था कि भिन्न भिन्न धर्म और जातियों में अनैक्य कायम रखने से ही उनका साम्राज्य हिन्दुस्तान में टिका रह सकता है। इसलिये वे खुल्लम-खुल्ला फूट की लाठी से राज्य चलाने की बात किया करते थे। सन् १८५९ में एक अंग्रेज अफसर ने साफ कहा था—‘हिन्दुस्तानी हुकूमत की टूट होनी चाहिये—फूट डालो और राज्य करो; हमें चाहे राजनीतिक शासन करना हो चाहे फौजी या नागरिक, हमें इसी नीति से काम लेना चाहिये।’ लेफ्टिनेंट कर्नेल काफ ने १८५० के लगभग यह सिद्धान्त निश्चित किया था कि ‘हमारे सौभाग्य से हिन्दुस्तान की जातियों और धर्मों में भेद भाव हैं। हमें कोशिश करनी चाहिये कि ये भेद भाव अच्छी तरह बने रहें। उसे मिटाने की कोशिश न करना चाहिये। फूट डालो और राज्य करो, हिन्दुस्तानी सरकार का यही सिद्धान्त होना चाहिये।’ (‘आज का भारत’ चौथा भाग, पृ० ४११)।

ध्यान देने की बात है कि ब्रिटिश राज्य के पहले हिन्दू-मुसलिम दंगों का कहीं नाम सुनाई नहीं देता। पहले राज्यों

में परस्पर लड़ाई-भगड़े होते थे। कभी किसी राज्य का शासक हिन्दू होता था कभी मुसलमान, लेकिन ये भगड़े कभी साम्प्रदायिक रूप धारण नहीं करते थे। इतना ही नहीं, हिन्दू राजाओं के यहाँ मुसलमान अफसर नियुक्त किये जाते थे और मुसलमान बादशाहों के यहाँ हिन्दू अफसर। लेकिन ब्रिटिश शासन-काल में दंगों को उत्तेजित करने के लिये यह आवश्यक समझा गया कि दोनों फौजों को परस्पर भिड़ाने के लिये समय-समय पर एक दूसरे की पीठ ठोकी जाय।

पूर्वी बङ्गाल के गवर्नर बम्पाइल्ड फुलर ने बड़े गर्व के साथ घोषणा की थी कि 'मेरी दो बीवियाँ हैं—एक हिन्दू और दूसरी मुसलमान। इन दोनों में मुसलमान मेरी चहेती है।' इसी नीति का अनुसरण करते हुए सर जान स्ट्रैची ने लिखा था—'मुसलमानों में जो ऊँची भेणी के लोग हैं, वे हमारे लिये कमजोरी का नहीं, ताकत का कारण होंगे। उनके और हमारे हित एक से हैं। वे हमारे आधिपत्य में रहना भले ही पसन्द कर लें, लेकिन हिन्दुओं के शासन में रहना कभी पसन्द न करेंगे।'

लॉर्ड एलेनब्रु ने मुसलमानों के विरुद्ध हिन्दुओं को अपनी ओर मिलाये रखने के लिये एक दूसरी राजनैतिक चाल चली थी। उसने हुकुम दिया कि सोमनाथ मंदिर के फाटक के दो सुन्दर जड़ाऊ किवाड़ों को जिन्हें महमूद गजनवी अपने साथ ले गया था, गजनी से भारतवर्ष लाकर एक शानदार जुद्ध के साथ सारे हिन्दुस्तान में फिरा कर उन्हें सोमनाथ के मन्दिर में अपनी जगह लगा दिया जाय। एलेनब्रु की आज्ञानुसार सोमनाथ के किवाड़ अफगानिस्तान से भारत लाये गये।

पंजाब में इनका शानदार जुलूस निकाला गया। वहाँ से ये आगरे लाये गये, लेकिन ये किवाड़ आगरे से आगे न बढ़ सके ! भारतवर्ष में सोमनाथ के किवाड़ों की जगह कृत्रिम किवाड़ बनवा बनका जुलूस निकलवा कर हिन्दुओं को बेवकूफ बनाया जा रहा था जिससे वे मुसलमानों के शत्रु बने रह कर अंग्रेजों को अपना हितैषी समझने रहें ! (भारत में अंग्रेजी राज, जिल्द ३, पृ० १६८४) ।

घात यह हुई कि बंबई, कलकत्ता और मद्रास जैसे हिन्दू इलाकों में व्यापार और शिक्षा की उन्नति होने के कारण उत्तर भारत के मुसलिम इलाके व्यापार और शिक्षा में पिछड़ गये । १८८२ की हंटर कमीशन की रिपोर्ट में युनिवर्सिटी तालीम पाने वाले मुसलमानों का औसत कुल ३.६५ प्रतिशत बताया गया है ! मुसलमानों के पिछड़े रहने का दूसरा कारण यह था कि वे लोग अंग्रेजी राज को 'हराम' समझते थे । १८५७ के विद्रोह में भी उन्होंने बढ़ कर हिस्सा लिया था । इसलिये हिन्दुओं की अपेक्षा अंग्रेज लोग मुसलमानों को ज्यादा चमत्कार और सत्वरनाक समझते थे । गदर के वक्त गोरे अफसरों ने आम फरमान जारी कर दिया था कि 'मुसलमानों का छोट-छोट कर मारो, और एक भी मुसलमान ऐसा न बचे जो जवान हो, जिसकी भुजाओं में बल हो ।'

अंग्रेजों की इस नीति का परिणाम यह हुआ कि मुसलमान नई तालीम हासिल कर न सके और इसलिये सरकारी नौकरियों से उन्हें वंचित रहना पड़ा, जबकि हिन्दू लोग अंग्रेजी पढ़ लिए फर अंग्रेजों के कृपा-पत्र बन गये थे ।

सर सैयद अहमद को अपनी कौम की गिरी हुई हालत देखकर बड़ा दुःख हुआ । सन् १८६६ में जब उन्होंने इंग्लैण्ड की

यात्रा की थी, तो वे वहाँ की तड़क भटक देखाकर बहुत प्रभावित हुए थे। इस अवधि में उन्होंने लिखा है कि 'सारी सुन्दर वस्तुएँ जो इन्सान के पास होनी चाहिये, खुदा ने योरप को सास कर झगलैएड को—बख्श दी हैं।' दर असल उस समय हिन्दुस्तान में अंग्रेजी तालीम का मतलब था सरकारी नौकरियाँ, डिफाजत शान और इज्जत। इसलिये सर सेय्यद अहमद ने अपनी सारी साफत इस तालीम के लिये लगा दी, और साथ ही मध्यम वर्ग के हिन्दुओं द्वारा चलाए हुए राष्ट्रीय आन्दोलन का उन्होंने विरोध किया। अपनी इस नीति के फल स्वरूप सर अहमद ने सन् १८६० में सरकार के साथ मिल जुल कर गहने धाले एक मुसलमान गुट को साथ लेकर सरकार से विशेषाधिकारों की माँग की, लेकिन जिम्मेदार मुसलिम लोकमत ने इसका विरोध किया।

आगे जाकर सन् १६०६ में जब वगमग का आन्दोलन चल रहा था, एक मुसलिम प्रतिनिधि मंडल ने, बाइसराय से मुलाकात कर इस बात की माँग की कि चुनाव की जो भी प्रथा चलाई जाय उसमें मुसलमानों को अलग से और विशेष प्रतिनिधित्व मिले। बाइसराय लार्ड मिण्टो ने तुरन्त ही इस माँग को स्वीकार कर लिया। उन्होंने कहा—

'तुम्हारी यह माँग सही है कि तुम्हारी सख्या के हिसाब से तुम्हारा महत्व न आका जाय बल्कि तुम्हारी जमात ने साम्राज्य की क्या खिदमत की है, इसका भी ध्यान रक्खा जाय और उसके राजनीतिक महत्व को समझा जाय। मैं तुम्हारी राय से सहमत हूँ।' (जॉन बकन, लॉर्ड मिण्टो की जीवनी १६२१, पृ० २४४, आज का भारत, चौथा भाग, पृ० ४१४)

इस प्रकार साम्प्रदायिक चुनाव और प्रतिनिधित्व का सूत्रपात हुआ, और इसके फल स्वरूप ३० दिसम्बर, १९०६ को ढाका में मुसलिम लीग की स्थापना कर दी गई। निश्चय ही अंग्रेजों के लिये यह बड़ी खुशी का दिन था। लीग के जन्म से प्रसन्न होकर एक ब्रिटिश अफसर ने चाइसराय को जो पत्र लिखा था वह यह है —

‘आज एक बहुत ही बड़ी घटना घटी है। यह घटना हमारे नीति कौराल की देन है—ऐसी देन है जो भारत और उसके राजनीतिक इतिहास पर बहुत दिनों तक प्रभाव डालेगी। इसके फल स्वरूप देश की ६ करोड़ २० लाख मुसलमान जनता विद्रोहियों के कैम्प (कांग्रेस) में शामिल होने के लिये कभी तैयार नहीं होगी।’

सन् १९०६ में पृथक निर्वाचन प्रणाली स्वीकार कर ली गई और मॉर्ले मिण्टो सुधारों के अनुसार मुसलमानों को रियायती सीटें देने के लिये एक लंबी-चौड़ी योजना बनाई गई। उदाहरण के लिये, मुसलमान मतदाता के लिये यह जरूरी था कि वह ६,००० रुपये की सालाना आमदनी पर इन-कम टैक्स देता हो, जब कि गैर मुसलमान के लिये ३ लाख रुपये की रकम रक्खी गई। इसी तरह मुसलमान प्रेजुएट मतदाता के लिये यह जरूरी था कि उसे कालेज छोड़े हुए ३ साल हो गये हों, जब कि गैर-मुसलमान प्रेजुएट के लिये यह मियाद ३० साल रखी गई।

निस्सन्देह निर्वाचन की इस नीति से साम्प्रदायिक भेद-भाव को जबरदस्त प्रेरणा मिली, और इससे जीवन के

संस्कृतिक, राजनीतिक तथा सामाजिक सभी क्षेत्रों में प्रयत्नकरण की प्रवृत्तियाँ चल पड़ी। इसका एक घातक परिणाम यह हुआ कि अगले वर्ष ही अखिल भारतीय हिन्दू महासभा की स्थापना हो गई। और लोगों में हिन्दुओं और मुसलमानों को दो विभिन्न राजनीतिक समुदाय मानने की प्रथा चल पड़ी जिससे लोकमत के विकास में बाधा उत्पन्न हुई। जब प्रतिनिधियों के निर्वाचन में सहयोग के लिये स्थान नहीं रह गया तो फिर कॉंसिलों तथा सार्वजनिक जावन के अन्य क्षेत्रों में भी सहयोग अधिकाधिक फठिन होता गया। फल यह हुआ कि निर्वाचन क्षेत्रों में हिन्दू और मुसलमान दोनों 'धर्म सफट' की दुहाई देकर मोली भाली जनता को ठगने लगे।

एच० एन० ब्रेलिसफोर्ड ने इस सभ्य में अपनी 'रिवेल इन्डिया' नामक पुस्तक में जो उद्गार व्यक्त किये हैं वे महत्वपूर्ण हैं —

‘बिना संयुक्त-निर्वाचन के एकता के स्वप्न देखना चन्द्रमा को प्राप्त करने के प्रयत्न के समान है। नहीं, नहीं, यदि प्रयत्न निर्वाचन प्रणाली कायम रहे तो पूर्ण स्वतंत्रता लेना भी योग्य नहीं, क्योंकि राष्ट्रीय संघटन और जातीय निर्वाचन इन दोनों का परस्पर विरोध है। सबसे पहले हमें संयुक्त निर्वाचन पद्धति की माँग करना चाहिये, उसके बाद अन्य सब चीजें अपने आप ठीक हो जायेंगी। यही साम्प्रदायिक प्रश्न का केन्द्र बिन्दु है। संयुक्त निर्वाचन की अपेक्षा ब्रिटिश सरकार के लिये औपनिवेशिक स्वराज देना आसान है। इसलिये प्रयत्न निर्वाचन को दूर रखना ही सब समस्याओं का हल है।’

शुरू शुरू में मुसलिम लीग एक संकुचित साम्प्रदायिक संस्था थी, और उसका कार्य ऊँचे ऊँचे मुसलिम जमींदारों तक सीमित था। लेकिन कुछ समय बाद कांग्रेस की तरह लीग में भी राष्ट्रीय भावना का संचार होने लगा। सन् १६३ में उसने स्वीकार किया कि उसका लक्ष्य है कि वह हिन्दुस्तान 'साम्राज्य में रहते हुए खुद मुल्तार हुकूमत' प्राप्त करे और इसके लिए 'दूसरी संस्थाओं से सहयोग करे।' मुसलिम लीग और कांग्रेस के बीच समझौते की बातचीत चली और १६१६ में कांग्रेस लीग एकता का लक्ष्यनऊ में 'पैक्ट' हुआ। इस समझौते में साम्प्रदायिक चुनाव को स्वीकार कर लिया गया, लेकिन साथ ही यह भी कहा गया कि दोनों संस्थाएँ औपनिवेशिक स्वराज्य पाने की कोशिश करेगी।

कहना न होगा कि प्रथम महायुद्ध के बाद जो दुनिया में सार्वदेशिक हलचल मची, उसने हिन्दुस्तान में एक नई जागृति पैदा कर दी, और इससे हिन्दू और मुसलमानों के बीच १६१६-२९ में बड़ी आश्चर्यजनक एकता दिखाई देने लगी। कांग्रेस और लीग के सालाना जत्से एक साथ होने लगे, तथा लीग के लीडर कांग्रेस के नेता माने जाने लगे। गांधी जी के नेतृत्व में कांग्रेस और अली भाइयों के नेतृत्व में खिलाफत कमेटी ने एक दूसरे से सहयोग किया, दोनों ने मिलकर स्वराज्य प्राप्ति का उद्देश्य सामने रखा और सरकार के खिलाफ संयुक्त मोर्चा कायम किया। सब जगह सम्मिलित जुलूस निकाले गये, हिन्दू-मुसलमान एक दूसरे के हाथ का पानी पीकर तथा गले मिलकर भाईचारे का भाव प्रदर्शित करने लगे, और स्वामी भट्टानन्द जैसे हिन्दू-नेताओं के ससजिदों में भाषण होने लगे। सबमुच ही इस

अपूर्व दरय को देखकर ब्रिटिश सरकार के पैर छलड़ने लगे थे।

राष्ट्रीय जागरण के इस महान् युग में मुसलिम नेता और मुसलिम जनता कांग्रेस के साथ कचे से कघा भिड़ाकर लड़ी। अलाभाई और मौलाना हुसैन अहमद मदनी ने दृढता के साथ फौजों में राजद्रोह का प्रचार करना शुरू किया, जिसके लिये उन्हें ६ साल की कैद की सजा सुनाई गई। मलावाद के मोपला किसानों ने अपने शोषण-कर्त्ता हिन्दू महाजनों के खिलाफ जिहाद घोषित दिया, जिसको ब्रिटिश सरकार ने साम्प्रदायिक दंगे का जामा पहना कर पेश किया।

दुर्भाग्य से असहयोग आन्दोलन को लेकर जो कांग्रेस और खिलाफत की एकता हुई थी, वह अधिक समय तक कायम न रह सकी। गांधी जी के नेतृत्व में कांग्रेस की लड़ाई बन्द कर दी गई और फरवरी १९२२ में असहयोग आन्दोलन ही बन्द हो गया। बारदोली के घत्के से ५ साल तक के लिये राष्ट्रीय आन्दोलन टूट-सा गया, और कांग्रेस के सारे काम काज में पत्ती आ गई।

खिलाफत आन्दोलन के कारण मुसलिम लीग सन् १९२० से ही मृतप्राय हो चुकी थी, लेकिन सन् १९२४ में तुर्की में प्रजातन्त्र राज्य कायम हो जाने से खलीफा का पद खतम हो गया और यहाँ का खिलाफत आन्दोलन समाप्त हो गया। इससे मुसलिम लीग की शक्ति फिर बढ़ी और वह कांग्रेस विरोधी सत्ता के रूप में दिखाई देने लगी। कांग्रेस और मुसलिम लीग के कौंसिल असहयोग की नीति का अनुस-

रण न कर कौंसिल-प्रवेश के मार्ग पर लौट आने के कारण भी दोनों संस्थाओं में साम्प्रदायिक संघर्ष का मार्ग खुल गया।

इस प्रकार आजादी के लिये संयुक्त जन-आन्दोलन के अभाव में देश में हिन्दू-मुसलिम दंगों का दौर-दौरा हुआ, जिसके फल स्वरूप कोहाट, दिल्ली, नागपुर, लखनऊ, जबलपुर आदि स्थानों में भयंकर उत्थात मचे। इन दंगों का कारण प्रायः अज्ञात रहता था, यद्यपि गोकुशी और मसजिद के सामने बाजा, ये ही हिन्दू मुसलिम दंगों के मुख्य कारण बताये जाते थे। जहाँ कहीं दंगा सुनाई दिया कि पुलिस के आदमी पहुँच कर पोली चला देते थे। इससे कुछ आदमी मरते थे, कुछ घायल हो जाते थे, और जनता में जोश फैलने लगता था। इन दंगों को जरूरत से ज्यादा महत्व दिया जाता था, और बड़ी बड़ी सुर्खियाँ देकर अखबारों में सोहरत की जाती थी।

सन् १९३१ के कानपुर के दंगों की रिपोर्ट में साफ कहा गया है कि दंगों के समय पुलिस उदासीन रहती थी और दंगा रोकने की कोशिश न करती थी। योरपियन व्यापारी, हिन्दू, मुसलमान, फौजी अफसर और ईसाई आदि लोगों ने कमेटी के सामने गवाही देते हुए कहा था कि पुलिस की आँखों के सामने भयानक कृत्य होते हुए भी उसने ऊँगली उठाने की जरूरत नहीं समझी।

अस्तु, हिन्दू-मुसलमानों के क्रोधोन्माद और रक्त-पात का जिम्मेदार अपने आपको ठहराते हुए गांधी जी ने प्रायश्चित स्वरूप २१ दिन का उपवास किया। लेकिन साम्प्रदायिक प्रतिक्रियावाद बढ़ता गया और मुसलिम लीग के खिलाफ

१९२५ में अखिल भारतीय हिन्दू महासभा का संगठन हुआ जिसका उद्देश्य था हिन्दू राष्ट्र, हिन्दू संस्कृति और हिन्दू संस्कृति की रक्षा और वृद्धि करना। फल यह हुआ कि हिन्दू और मुसलिम प्रतिक्रियावादी नेताओं में होड़ लगने लगी और सरकारी नौकरियों को लेकर दोनों में लीपा लानी होने लगी।

ये नेता लोग एक छोटे से उच्च वर्गीय प्रतिक्रियावादी गिरोह के अनुयायन थे, जो जनता के धार्मिक जोश को उभार कर सदा अपना स्वार्थ सिद्ध करने की किराक में रहते थे। दोनों ही जनता के आर्थिक प्रश्नों को टालने या दबाने की कोशिश करते थे और अपनी अपनी जातियों की संस्कृति और सभ्यता का नारा बुलन्द कर जनता को धोखे में डालते थे। (देखिये प० जवाहरलाल नेहरू की 'मेरी कहानी')।

सन् १९२७ में कांग्रेस और लीग दोनों ने मिलकर साइमन कमीशन का बहिष्कार किया, लेकिन सन् १९१८ में सर्वदल सम्मेलन में समझौता करने की नयी कोशिशें बेकार हुईं। लखनऊ के सर्वदल सम्मेलन में नेहरू कमिटी की रिपोर्ट स्वीकार कर ली गई लेकिन आगे चलकर मुसलिम लीग में इस सम्बन्ध में बहुत मतभेद हो गया और फलकत्ता के सर्वदल सम्मेलन की बैठक के अवसर पर मिस्टर जिन्ना ने इस कमिटी की रिपोर्ट का विरोध करते हुए १४ शर्तें पेश कीं, तथा बंगाल और पंजाब में जनसंख्या के आधार पर मुसलमानों के लिये सीट रिजर्व रखने आदि की माँगें रखीं। इसके बाद सिखों और हिन्दू महासभावादियों ने भी अपनी माँगें पेश करना शुरू कर दिया।

हिन्दू-मुसलमान दोनों दलों के सम्प्रदायवादियों द्वारा राष्ट्र-विरोधी प्रवृत्तियों का सबसे अजीब प्रदर्शन गोलमेज कान्फ्रेंस, लंदन में किया गया, जहाँ कि ब्रिटिश सरकार उसके लिए फेवल ऐसे ही मुसलमानों को नामजद करने पर सुली थी जो हर तरह सम्प्रदायवादी थे।

तत्परचात् सन् १९३५ के विधान के अनुसार मुसलमानों को ही अलग प्रतिनिधित्व नहीं दिया गया, बल्कि सिख, एंग्लो-इंडियन, भारतीय ईसाई, अबूत वर्ग, तथा साथ-साथ जमींदार, योरोपियन, व्यापारियों और उद्योग-धंधों के मालिकों आदि के लिये भी अलग प्रतिनिधित्व का कानून पास कर दिया गया।

उक्त विधान के अनुसार १९३७ में जब पहली बार चुनाव लड़ा गया तो कांग्रेस और लीग आमने-सामने मैदान में खड़ी हुई। चुनाव में कांग्रेस की जीत हुई और जौलाई ६३७ में कांग्रेसी मंत्री-मंडल बने। चुनाव के बाद मुसलिम नेताओं ने गैर-सरकारी तौर से कांग्रेसी नेताओं से समझौता करने की कोशिश की लेकिन कांग्रेस लोग के महत्व को पूरी तरह नहीं आंक सकी और उसने समझौते की बातचीत को ठुकरा दिया।

कांग्रेस और लीग का संघर्ष तेजी से बढ़ने लगा। सन् १९३७ में कांग्रेस ने जम अंग्रेज सरकार से सहयोग करते हुए देश की बागडोर संभाली तो मुसलिम मस्तिष्क भविष्य की आशंका से चिन्तित हो उठा और मिस्टर जिन्ना के कुशल नेतृत्व में लीग का संगठन मजबूत होने लगा। इस समय

लीग के उद्योग से एक रिपोर्ट प्रकाशित हुई जिसमें कांग्रेस की 'काली करतूतों' की फेहरिस्त तैयार की गई। मतलब यह कि १९३७ से १९४५ के बीच में लीग की शक्ति और उसकी स्थिति में बड़ा परिवर्तन हुआ और मुसलिम जनता का उसे अधिकाधिक समर्थन प्राप्त होने लगा।

दर असल कांग्रेस की ओर से मुसलिम जनता को अपनी ओर खींचने का उनसे आत्मीय स्पर्क स्थापित करने का— गभीरता पूर्वक प्रयत्न ही नहीं किया गया। कांग्रेस के प्रचार में बहुत कुछ धार्मिकता का अंश रहता था, इससे भी मुसलमान लोग कांग्रेस की ओर जितना चाहिये उठना नहीं खिंच सके। स्वाधीनता धराम के नेता लोकमान्य तिलक आदि हिन्दू धर्म के आधार पर अपना प्रचार करने की कोशिश करते थे। स्वयं गांधी जी सादा खानपान, निरामिष भोजन, सादी पोशाक और सत्य अहिंसा आदि के ऊपर जोर देते थे, जिससे वे एक राजनिति के नेता की अपेक्षा एक संत महात्मा ही अधिक समझे जाते थे। कुछ लोग तो उनके आचार-व्यचार से प्रभावित होकर राजनैतिक स्वतंत्रता की अपेक्षा आध्यात्मिक स्वतंत्रता की बातें करने लगे थे, यहाँ तक कि अनेक जगह गांधी जी की अवतार रूप में पूजा होने लगी थी और उनके वचनों को वेद-वाक्य माना जाने लगा था। (देखिये सुभाषचन्द्रबोस की 'दी इन्डियन स्ट्रगल')।

१२ अक्टूबर, १९२१ के यग इडिया में गाँधी जी ने अपने आप को सनातनी हिन्दू घोषित करते हुए लिखा था—

१. मैं वेद, उपनिषद्, पुराण आदि हिन्दू शास्त्रों में विश्वास करता हूँ, इसलिये पुनर्जन्म और अवतारों में मेरी आस्था है।

२. मैं वर्णाश्रम धर्म में विश्वास करता हूँ—उसके वैदिक रूप में, वर्तमान काल के प्रचलित रूप में नहीं।

३. गोरक्षा के बारे में जो लोगों की धारणा है, उससे भी बड़े अर्थ में मैं गोरक्षा में विश्वास करता हूँ।

४. मूर्ति-पूजा में मुझे अविश्वास नहीं।

अस्तु, लीग का जोर बढ़ता गया तथा सन् १९४० में और अपने लाहौर अधिवेशन में लीग ने पाकिस्तान का कार्यक्रम स्वीकार करते हुए निम्नलिखित प्रस्ताव पास कर दिया—

‘भौगोलिक दृष्टि से एक दूसरे से सटे हुए भागों को अलग करके और आवश्यक सीमापरिवर्तन करके ऐसे प्रदेश बनाये जाँय कि जिन क्षेत्रों में संख्या की दृष्टि से मुसलमानों का बहुमत है—जैसे कि हिन्दुस्तान के उत्तर-पश्चिमी और पूर्वी क्षेत्र—उन क्षेत्रों को मिलाकर उनमें मुसलमानों के स्वाधीन जातीय राज्यों की स्थापना हो सके जो पूर्ण रूप से स्वतन्त्र हों।’

१० दिसम्बर १९४५ की मुलाकात में मिस्टर जिन्ना ने इन शब्दों की व्याख्या करते हुए कहा—

‘हिन्दुस्तान का गतिरोध अंग्रेजों और हिन्दुस्तान के बीच में नहीं है। यह गतिरोध लीग और कांग्रेस का है। ... कोई चीज़ जब तक हल नहीं हो सकती जब तक कि पाकिस्तान न दिया जायगा। ... हिन्दुस्तान में एक नहीं दो विधान सभायें बनानी होंगी। एक हिन्दुस्तान का विधान बनायेगा और दूसरी पाकिस्तान का।’

तत्पश्चात् अप्रैल, १९४६ में पाकिस्तान की सीमा निर्धारित करते हुए कहा गया—

उत्तर पूर्व में बङ्गाल-आसाम, तथा उत्तर-पश्चिम में पंजाब तथा सीमांत प्रदेश, सिंध और बिलोचिस्तान, इन पाकिस्तान के इलाकों को, जहाँ मुसलमान बहु-संख्यक हैं मिलाकर एक स्वतन्त्र राज्य बनाया जाय ।'

लेकिन पाकिस्तान के भौगोलिक रूप की जाँच करने से पता लगता है कि जिन सूबों को पाकिस्तान बनाने की बात कही जाती थी उनमें ५५ फी सदी मुसलमानों की और ४५ फी सदी गैर मुसलमानों की आबादी थी। ऐसी हालत में मिली-जुली हिन्दू मुसलिम आबादी के साम्प्रदायिक प्रश्न को ज़बर्दस्ती राज्य बनाकर हल नहीं किया जा सकता था। इसके अलावा, इन इलाकों के अलग होने की माँग तभी न्यायपूर्ण कही जा सकती जब कि यहाँ की आबादी स्पष्ट बहुमत से इसकी माँग पूरी करे जिस के लिये जनता का मत जान लेना आवश्यक था।

लेकिन इसके साथ एक दूसरी बात यह थी कि यदि सारी जनता से पाकिस्तान के बारे में राय ली जाय तो इससे एक भाग मुसलमानों का आत्म-निर्णय का अधिकार खंडित होने का डर था। तो इसका मतलब यह हुआ कि अगर राय ली जाय तो सिर्फ मुसलमानों की ली जाय जो कुल आबादी में ५५ फी सदी हैं। इस तरह २८ फी सदी लोग (४५ फी सदी में से ५१ फी सदी) सारी आबादी का सवाल हल कर देते। स्पष्ट है कि कोई समझदार आदमी इस चीज़ का समर्थन

नहीं कर सकता। लेकिन लोमी नेताओं ने जनता की इच्छाओं की परवा किये बिना जनतात्रिक तरीकों का विरोध करते हुए बहुत जोर के साथ हिन्दुस्तान के बँटवारे की अपनी माँग को ब्रिटिश सरकार के सामने रखवा और ब्रिटिश साम्राज्यवाद ने इसका पूरा पूरा लाभ उठाया।

वस्तुतः द्वितीय महायुद्ध के बाद हिन्दुस्तान में जो जन-संघर्षों की विराट लहर आई और उससे जो स्वातन्त्र्य आन्दोलन को बल मिला, उसे देखकर, और साथ ही अपनी कमजोर हालत को देखते हुए ब्रिटिश सरकार समझ गई कि अब पुराने तरीकों से हिन्दुस्तान पर हुकूमत करना संभव नहीं। अतएव ब्रिटिश प्रधान मंत्री मिस्टर एटली ने २० फरवरी, १९४७ को एक महत्वपूर्ण घोषणा की कि अंग्रेज लोग हिन्दुस्तान छोड़ रहे हैं, और वे जून, १९४८ तक यहाँ से चले जायेंगे।

लेकिन अंग्रेजों की नियत साफ नहीं थी। 'फूट डालो और राज्य करो' वाली जो नीति हमेशा उनकी रही है। इसा नीति का अक्षरशः पालन कर उन्होंने हिन्दू-मुसलमानों को घरा-घर लड़ाकर इस विशाल भूमिखण्ड पर राज्य किया है। वे यह भली भाँति समझते आये हैं कि अगर हिन्दुस्तानी लोग एक हो गये तो एक क्षण भर भी इस देश में वे नहीं रह सकते।

सन् १९०५ में घगाल का विभाजन कर अंग्रेजों ने इसी नीति का अनुसरण किया था। उस समय लॉर्ड फर्जन ने बड़ी बड़ी समाजों में जहर डगल कर फूट का बीज बोया था और प्रतिक्रियावादी नवाब और मौलवा मुल्लाओं को साथ

लेकर हिन्दुओं को लूटने, मारने, उनके घरों में आग लगाने और उनकी औरतों का भगाने के आदेश दिये थे। इन्हीं दिनों एक 'लाल पुस्तिका' प्रकाशित कराई गई जिसमें मुसलमानों को हिन्दुओं के खिलाफ भड़काया गया था। इसका फल यह हुआ कि ढाका, कोमिल्ला, जमालपुर आदि स्थानों में हिन्दू-मुसलिम दंगे हुए।

इन्हीं घातों को ध्यान में रख कर ब्रिटिश सरकार ने हिन्दुस्तानियों का विश्रम का फैसला करने के लिये कैबिनेट मिरान हिन्दुस्तान भेजा जो लगातार तीन महीने तक अपनी बैठकें करता रहा। इस समय लॉर्ड वेवेल का जगह लॉर्ड माउन्टबेटेन को हिन्दुस्तान का वाइसराय बनाकर भेजा गया। और इन्होंने फिर से दौड़ धूप करके एक ऐसी योजना पेश की जिसे कांग्रेस और मुसलिम लीग दोनों ने स्वीकार कर लिया।

यह योजना थी हिन्दुस्तान के विभाजन को—उसे टुकड़ों में बाँट देने का। १ जून, १९४७ को इसका ऐलान कर दिया गया, और अब हिन्दुस्तान में सघ बनाने का जगह उसके टुकड़े पर उसे हिन्दू राज्य और मुसलिम राज्य में बाँट देने की योजना पेश की गई। पंडित जवाहर लाल नेहरू को 'दुषित हृदय' से योजना को मान लेना पड़ा। गांधी जी ने साफ शब्दों में कहा—'जल्दी ही हमें पूरी आजादी मिलने वाली है। परन्तु इस महान् घटना से लोगों में जो चत्ताह पैदा होना चाहिये था, वह आज कहीं दिखाई नहीं देता। इसका कारण यह है कि देश को दो राज्यों में बाँटा जा रहा है, और उन राज्यों को दो परस्पर विरोधी सशस्त्र पक्षों में बदला जा रहा है।'

इस प्रकार हम देखते हैं कि १६०५ में साम्राज्यशाही ने केवल बंगाल का विभाजन किया था, जिसका उद्देश्य एक मुसलिम प्रान्त का ही निर्माण करना था,। लेकिन १६४७ में उसने पाकिस्तान के रूप में भिन्न मुसलमान राष्ट्र का ही निर्माण कर दिया। अन्तर दोनों में इतना है कि पहले विभाजन को देश के नेताओं ने अपनी राष्ट्रीयता पर झुठारापात समझ कर उसका विरोध किया था, जब कि इस विभाजन को देश की आजादी समझ कर १५ अगस्त को हिन्दुस्तान और पाकिस्तान में हिन्दू और मुसलमानों ने खुशियाँ मनाईं !

साम्राज्यशाही की मनोकामना पूरी हुई। वह चाहती थी कि हिन्दुस्तान का घटबारा होकर वह सग के लिये कमजोर और अपंग बन जाय, उसकी आर्थिक और सामाजिक उन्नति मारी जाय, तथा उसकी जनवादी शक्ति रुक जाय। अंग्रेजों के हक में यह ठीक भी था क्योंकि हिन्दुस्तान और पाकिस्तान में हमेशा साम्प्रदायिक, आर्थिक और राजनीतिक झगड़े होते रहने से ही अंग्रेजों को फायदा था; वसी हालत में वे पंच बन कर दोनों का नियन्त्रण कर सकते थे, दोनों से मनमानी शर्तें मनवा सकते थे, और दोनों के साथ आर्थिक और फौजी संधियाँ कर सकते थे।

केवल देश का ही साम्प्रदायिक विभाजन नहीं, बल्कि यहाँ की फौज का भी साम्प्रदायिक आधार पर बटवारा कर दिया गया ! इस सम्बन्ध में भी अंगरेजों ने अपनी वही पुरानी नीति बरती जो नीति उनकी सन् १७ के विद्रोह के बाद थी, और जिसका जिक्र ऊपर किया जा चुका है। दूसरे शब्दों

मे ब्रिटिश साम्राज्यवाद ने हमारे देश की नवजागत राष्‍ट्रीय भावना को ख़तम कर हिन्दू और मुसलमान क़ौजों को एक दूसरे के सामने सदा नुझते रहने के लिए खड़ा कर दिया, और इस तरह साम्प्रदायिक दगों को दो क़ौजों की लड़ाई में बदल दिया। यह थी राजनीतिक कुशलता ?

इहीं बातों को ध्यान में रख कर लंदन की कॉमन्स सभा में भारतीय स्वतन्त्रता बिल पर बोलते समय ब्रिटिश प्रधान मंत्री एटली ने बिल का उद्देश्य बताने हुए कहा था—

‘इस बिल से ब्रिटेन और भारत के सम्बन्धों के इतिहास का एक अध्याय ख़रूर समाप्त होता है, परन्तु साथही उससे दूसरा अध्याय खुल रहा है।’

‘यह त्यागपत्र नहीं है। यह ब्रिटेन के उद्देश्य की पूर्ति है।

‘हम अब दो नये डोमीनियनों का स्वागत करने का प्रस्ताव कर रहे हैं। मेरा विश्वास है, हम सबकी यही इच्छा है कि दोनों डोमीनियन हमारे साथ रहना पसन्द करें और मित्रता के बंधन जिससे अंग्रेज़ और हिन्दुस्तानी आपस में जुड़े हुए हैं, पिछले वर्षों की खींचतान के बावजूद ज्यों के त्यों बने रहें और मजबूत हो जाय।’

अध्याय सातवाँ

देश का बँटवारा, भीषण रक्तपात—गोंधी जी की हत्या

द्वितीय महायुद्ध समाप्त होने के बाद भारत में जनता के आन्दोलन की जो प्रचण्ड लहर चठी, विशेष कर आजाद हिन्द फौज के सिपाहियों की मुक्ति के लिये जनता ने जो आवाज बुलन्द की, और फरवरी महिने में जो नाथिकों का विद्रोह हुआ, उसे देखकर ब्रिटिश सरकार के हाथ पाँव फूल गये। इस लन्दन से एक घोषणा की गई और तदनुसार कैबिनेट मिशन के तीन कुशल जादूगरों को हिन्दुस्तान खाना कर दिया गया।

घटनाक्रम के अध्ययन से बता लगता है कि कैबिनेट मिशन का उद्देश्य हिंदुस्तान को आजादी देने का कदापि नहीं था, बल्कि इस महाने हिन्दू-मुसलिम फिसाद फरा कर भारत के बढ़ते हुए जन-आन्दोलन को कुचल देने का था, जिससे ब्रिटिश साम्राज्यवाद के आर्थिक और राजनीतिक हित भारत में कायम रह सक।

मिशन के चतुर राजनीतिज्ञ यह बात मली भाँति जानो थे कि मुसलिम लीग पाकिस्तान लेने पर अड़ी हुई है, जबकि

कांग्रेस पार्टी जी जान से उसका विरोध कर रही है। ऐसी हालत में उन्होंने कांग्रेस को यह कह कर सतुष्ट किया कि हम मयुक्त भारत की बुनियाद पर भारतीय प्रजा को सारी सत्ता सौंपने को तैयार हैं और लोग को यह कह कर पुनः धारा कि आप लोग क्यों फिक्र करते हैं हम पाकिस्तान की माँग स्वीकार किये बिना सत्ता सौंपने वाले नहीं। हिन्दू मुसलिम दोनों का यह बीजारोपण था।

फरवरी १९४७ में लीगी नेताओं ने यह कह कर धमकी दी थी कि यदि सारे भारतवर्ष में एक विधान परिषद् बनाई गई तो वे यह युद्ध मचा देंगे ? यद्यपि उन्होंने साम्राज्यवादियों की योजना के अन्तर्गत विधान बनाने वाली एक सभा को स्वीकार कर लिया था, जो उत्तर पश्चिम और उत्तर पूर्व के प्रदेशों के अन्तर्गत छः सुबों का आवश्यकताय विभाजन करे, जिससे मुसलमानों को पाकिस्तान का सार मिल जाये। इसी प्रकार जनवरी १९४७ में सरदार पटेल ने भी कहा था कि यदि मुसलिम लीग को पाकिस्तान दिया गया तो इसका अन्ध्रा असर न होगा ? यद्यपि कांग्रेस ने भी ब्रिटिश सरकार की योजना मानते हुए घोषित किया था कि केन्द्र को मजबूत किया जाय, तथा प्रान्तीय विभाजन को वैकल्पिक माना जाय, अथवा कांग्रेस बहुमत वाले आमाम और उत्तर-पश्चिमी सीमाप्रान्त वाले यदि उसमें भाग लेने से इनकार कर दें तो विभाजन को कारगर न माना जाय।

इस प्रकार हम देखते हैं कि ब्रिटिश सरकार ने प्रान्तों के आवश्यकीय विभाजन की जनतन्त्र-विरोधी योजना रखी करके कांग्रेस और मुसलिम लीग दोनों को परस्पर भिदा

दिया। जिन्ना साहब को इस योजना में पाकिस्तान के बीज दिखाई देते थे, और कॉंग्रेस समझे हुए थी कि वह अपनी विधान परिषद् बना सकती है जो सर्वप्रमुख मानी जायेगी, और प्रान्तों के निर्णय के अनुसार विभाजन को रद्द करने का उसे अधिकार होगा।

अस्तु, जीलाई, १६४७ में एक अस्थायी सरकार बना दी गई, लेकिन लीग ने यह कहकर उसका विरोध किया कि वाइसराय ने कॉंग्रेस को सतुष्ट करने के लिये विधान परिषद् को सर्वप्रमुख मान लिया है और लीग ने अल्प और दीर्घकालीन योजनाओं को अस्वीकार करके १६ अगस्तको 'प्रत्यक्ष संघर्ष दिवस' मनाने की घोषणा कर दी।

पहले कॉंग्रेस ने अल्प कालीन योजना को अस्वीकार कर दिया था, लेकिन अब उसने प्रस्ताव करके इसको समस्त रूप से मान लिया। इस समय वाइसराय ने प० जवाहरलाल नेहरू को बुलाकर २ सितम्बर, १६४७ को मध्यकालीन सरकार की स्थापना कर दी। लेकिन लीग फिर भी सम्मिलित न हुई। इसके फलस्वरूप 'प्रत्यक्ष संघर्ष दिवस' पर कलकत्ते में और मध्यकालीन सरकार कायम होने के दिन बम्बई में हिन्दू मुसलिम दंगे हो गये।

मुसलिम लीग के विरोधक और दंगों को देखते हुए वाइसराय ने फिर मुसलिम लीग को सरकार में सम्मिलित होने के लिये निमन्त्रित किया तथा लीग और कॉंग्रेस में किसी प्रकार का समझौता हुए बिना १४ अक्टूबर, १६४७ को लीग मध्यकालीन सरकार में सम्मिलित कर ली गई। १४ अक्टूबर से नोआम्बाली में भयंकर उपद्रव आरम्भ हो गये।

कॉमेस ने अनतंत्र विरोधी प्रान्तों के विभाजन को बेकार बनाने के लिये विधान परिषद् के निर्माण का इरादा जाहिर किया ताकि बहुमत से साधिक प्रजातंत्र कायम हो सके, लेकिन लीग ने इसमें सम्मिलित होने से इनकार कर दिया । इस समय नवम्बर में बिहार और गढ़मुक्तेश्वर के उपद्रव आरम्भ हो गये ।

लंदन की साम्राज्यशाही इन घटनाओं का बड़ी गहराई से अध्ययन कर रही थी और मन ही मन प्रसन्न थी कि उसका ढाला हुआ पाँसा ठीक पड़ रहा है । उस उसने लीग को थप थपाते हुए वहीं से घोषणा की कि परिषद् में लीग का सहयोग प्राप्त करने के लिए प्रान्तों का आवश्यकीय विभाजन मानना होगा अन्यथा परिषद् को ही नहीं माना जायगा । नौकरशाही का ादू काम कर गया और हमारे नेताओं ने 'आजादी' मजूर कर ली लेकिन कितनी बड़ी कीमत पर ।

'आजादी' के मिलने पर जितने भयंकर और दिल दहलाने वाले हिन्दू मुसलिम दंगे हिन्दुस्तान में हुए उतने पहले कभी नहीं हुए । कहते हैं कि सबसे पहले हिन्दू और मुसलमानों का मगड़ा सन् १७ के पहले १६ वीं सदी के शुरू में महाराजा रणजात सिंह के दरबार के अमेज रेजीडेंट के साथी कुछ मुसलमान सिपाहियों तथा कुछ हिन्दुओं और सिखों के बीच अमृतसर में हुआ था । लेकिन १८१७ में दोनों कौमों ने कन्धे से कन्धा भिड़ाकर अमेजों के खिलाफ युद्ध किया । इसके बाद दस या पंद्रह बरस बाद कभी-कभी छोटे मोटे दंगे होजाते थे । १९ वीं सदी में दंगों की रफ्तार तेजी के साथ बढ़ने लगी । सन् १८५१ से १८५१ तक मुल्क के अलग अलग हिस्सों में

चालीस दंगे हुए। सबसे आखिरी और भयानक दङ्गा कानपुर में हुआ जिसमें लगभग १२०० आदमी घायल हुए और करीब २५ लाख का नुकसान हुआ (नया हिन्द, इलाहाबाद, नवम्बर, १९४६, पृष्ठ ४६०)।

लेकिन केपिनेट मिशन के हिन्दुस्तान आने के बाद जो कलकत्ता, नोआखाली, बिहार, गढ़मुक्तेश्वर और सबसे बढ़ कर पंजाब में जो हत्याकाण्ड, लूटपाट, आगजनी, धर्म-परि-वर्तन और बलात्कार आदि हुए, वह हिन्दुस्तान के इतिहास में अपनी सानी नहीं रखता। इन दंगों में सब से दुर्भाग्य की बात यह थी कि मुसलमान और हिन्दू अपने शत्रु अंग्रेज को भूल गये थे और मुसलिम लीग तथा कांग्रेस का झंडा लेकर एक दूसरे पर प्रहार करते थे। इसीलिये 'प्रत्यक्ष संघर्ष दिवस' मनाने की घोषणा ब्रिटिश साम्राज्यशाही के विरुद्ध न कर कांग्रेस के विरुद्ध की गई थी। इसी प्रकार कांग्रेस भी मुसलिम लीग को अपना विश्वासपात्र न बना सकने के कारण नौकरशाही के विरुद्ध संयुक्त आन्दोलन छेड़ने में सफल न हो सकी। अगर कांग्रेस अपनी पूर्व प्रतिज्ञाओं और घोषणाओं पर कायम रहने का प्रयत्न करती तो निश्चय ही ब्रिटिश सरकार की जालसाजी कभी सफल न होती।

कलकत्ते में मारकाट शुरू हो गई थी। उसका बदला मुसलमानों ने नोआखाली में लिया। हिन्दू अजबचारों में नोआखाली के विषय में खूब बढ़ा-चढ़ा कर लिखा गया, जिसका बदला बिहार और गढ़मुक्तेश्वर में लिया गया।

लेकिन फिर भी पंजाब अभी तक शान्त था। पर नौकर-शाही इसे कब बर्दाश्त करने वाली थी। एटली के २० फरवरी

१९४७ के ऐलान के बाद ही पंजाब के गवर्नर जॉर्जिस ने स्रिजर हयात खाँ और उनके मन्त्रिमण्डल से स्वीका ले लिया। अगले दिन मास्टर तारा सिंह की लाहौर में तक़रीर हुई जिसमें उन्होंने शपथपूर्वक घोषित किया कि वे मुसलिम लीग का मन्त्री-मंडल हर्गिज न बनने देंगे। इसी समय हिन्दू विद्यार्थियों का एक जुलूस निकाला गया जिसमें लोग और पाकिस्तान के खिलाफ़ नारे बुलन्द किये गये।

फल यह हुआ कि ४ मार्च, १९४७ की शाम को लाहौर में कुछ मामूली-सा फ़िसाद होगया जो तीन-चार दिन तक चलता रहा। अमृतसर में भी गड़बड़ होगई। फिर रावलपिन्डी, मिर्या-वाली, मुलतान, डेरा गाज़ी खाँ और कुछ सरहदी ज़िलों में फ़गड़ हुआ। इस समय सरहदी सूबे के कुछ मुसलिम स्वयं-सेवक बिहार से मरे हुए मुसलमानों की हड्डियों की माला बना कर लाये और उसे सरहदी सूबे के शहर और गाँव वालों को दिखाकर उन्हें उभारा।

लाहौर फिर भी शान्त था। लाहौर का वातावरण उस समय तुल्य हुआ जब १५ मई १९४७ को पंजाब के दो टुकड़े किये जाने पर गरमा-गरम बहस हुई और दोनों फ़रोक सोचने लगे कि उनका शहर हिन्दुस्तान में जायेगा या पाकिस्तान में। फलतः अमृतसर और लाहौर में दंगे शुरू हो गये।

३ जून, १९४७ के ब्रिटिश सरकार के ऐलान ने आग पर घाँ का काम किया, जिसके फल स्वरूप करीब २१ जून को लाहौर में भयंकर छपटव हुआ। २७ जून को हिन्दू और सिख लाहौर छोड़ कर भागने लगे, लेकिन आम भगदड़ १५ अगस्त

से शुरु हुई जबकि देश का घँटबारा हिन्दुस्तान और पाकिस्तान नाम के दो हिस्सों में हो चुका था।

वास्तव में १५ अगस्त, १९४७ के दिन पञ्जाब में जय सत्ता नेताओं को सौंपी गई तो शासन की व्यवस्था चकनाचूर हो चुकी थी। १७ अगस्त को घाठरदरी कमीशन का फैसला होने पर तो लाहौर, रावल-पिण्डी, मुलतान आदि पश्चिमी पंजाब तथा अमृतसर, गुड-गाँव आदि पूर्वी पंजाब के नगरों से अल्प संख्यक हिंदू और मुसलमानों का नामोनिशान मिटाने का ही जिहाद बोल दिया गया, जिससे आर्यों के आदि देश हरे-भरे पंजाब का व्यापार धन्धा और रेली घरी सब चौपट हो गये और जहाँ देखो हत्याकाण्ड, लूटपाट आगजनी और बलात्कार दिखाई देने लगे। भाईचारा और सभ्यता का नामोनिशान मिट गया, महिलाओं की अस्मिता का सवाल ही न रहा और साम्राज्य-शाही के शिकार बने हिंदू मुसलिम एक दूसरे के गले पर छुरी चलाने लगे !

प्रश्न होता है कि आखिर इन दंगों के जिम्मेदार कौन हैं ?

सब से पहले नम्बर जिम्मेदार है—ब्रिटिश सरकार और उसके वाइसराय लॉर्ड वेवेल। कलकत्ता और नोआखाली में जो हिंदू और मुसलमानों पर भीत रही थी उसे देखकर रॉ अब्दुल गफ्फार खाँ ने कहा था कि मुल्क में इस वक्त जो अंधेर छा रहा है वह अंग्रेज सरकार की करतूत है।

कलकत्ते के दंगों की जांच करने के लिये चैठाई हुई कमेटी के सामने पयान देते हुए त्रिगेडियर सिक्स स्मिथ ने साफ-

शब्दों में स्वीकार किया था—‘दंगों के शुरू होते ही मुझ से फौज को इस्तेमाल करने का अनुरोध किया गया था, लेकिन मैं इसके लिये तैयार नहीं हुआ। मुझे डर था कि अगर मैंने फौज का उपयोग किया तो दगाई आपस में लड़ना छोड़कर सरकार पर ही टूट पड़ेंगे।’

पंजाब के दङ्गों में तो साफ तौर से अंग्रेजों का हाथ था। दरअसल हिन्दुस्तान के बँटवारे के बाद जो हिन्दुस्तान और पाकिस्तान की सरहद बनाई गई वह इस तरफ़ीय से बनाई गई कि आये दिन हिन्दू-मुसलमानों में झगड़े होते रहें। गाँधी जी का इसका बेहद सदमा पहुँचा, लेकिन लाचारी थी ?

इसीलिये १ अगस्त से १५ अगस्त तक और उसके बाद १ सितंबर तक दङ्गों का जो दौर दौरा चला वह सरहद के दोनों तरफ के उन्हीं १२ जिलों में चला जहाँ ब्रिटिश सेना भ्रष्टों की मातहतों ने “सरहदी फौज” शांति-रक्षा के लिये तैनात की गई थी। प० जवाहर लाल नेहरू ने साफ तौर से कहा था कि इस सरहदी फौज ने अपना कर्तव्य पूरी तरह पालन नहीं किया, और पंजाब में ऐसी सैकड़ों मिसालें हैं जिनमें फौज और पुलिस ने लूटपाट, आगजनी, खून और बलात्कार में बढ-बढ कर हिस्सा लिया है।

इस प्रकार हम देखते हैं कि एक ओर अंग्रेज नौकरशाही ने शासन की मशीन को बेकाम कर दिया था, और दूसरी ओर उनकी मातहतों फौज और पुलिस लूट पाट और हत्या काण्ड मचा रही थी। शेखपुरा में १५ हजार हिन्दुओं और सिखों में से १० हजार को फौज और पुलिस ने कत्ल कर

दिया था। इसके अलावा, पूर्वी और पश्चिमी पंजाब में दस्ती वम, स्टेन गन और रायफलों से लैस हजारों हथियार-बन्द गिरोहों को पुलिस और फौज ने पकड़ने की जरा भी कोशिश नहीं की। इतना ही नहीं, जिम्मेदार अंग्रेजों ने हत्यारों को हथियार लाकर दिये तथा जब लोग अंग्रेज अफसरों के पास मदद माँगने गये तो उन्होंने कहा कि पहले आप लोग अर्फी लिखकर लोगों से दस्तखत करा कर लाइये कि अंग्रेज सरकार फिर से लौट कर आ जाय, तो हम आपको मदद कर सकते हैं।

पंजाब के दगों पर टोका करते हुए लंदन के मैनचेस्टर गार्जियन ने लिखा था—

(१) इस तरह के हमले पहले की तैयारी और संगठन के बिना नहीं हो सकते।

(२) पुलिस ने बहुत पहले से अंग्रेज सरकार को इन दगों की इत्तला दे दी थी। अंग्रेजों को अच्छी तरह मालूम था कि याउण्हरी कमीशन का फैसला होने ही क्या होने वाला है।

(३) अभी तक हुकूमत की बागडोर हिन्दुस्तानियों के हाथों में नहीं, अंग्रेजों के ही हाथों में है। हिन्दुस्तान और पाकिस्तान दोनों तरफ की फौजों का एक सुप्रीम कमाण्डर अंग्रेज है। दोनों तरफ की फौजों के अलग अलग कमाण्डर इन चीफ भी अंग्रेज हैं। इधर का गवर्नर जनरल अंग्रेज है और उधर पश्चिमी पंजाब का गवर्नर अंग्रेज है।

(४) जिनके हाथों में मुल्क की असली यागदोर है वे लोग चाहते थे इस तपद्रव को बन्द कर सकते थे । (नया हिन्द, इलाहाबाद, सितम्बर, १९४७) ।

लेकिन अंग्रेज लोग थे हिन्दुस्तान छोड़ते-छोड़ते हमें अपनी आखिरी सौगात भेंट कर रहे थे ।

दूसरे नम्यर इन दंगों को उत्तेजित करने वाले थे राजा महाराजा, नवाब और जमींदार लोग । एक तरफ सिख और हिन्दू महाराजाओं को हथियार बांटे और दूसरी तरफ मुसलमान नवाब और जमींदारों ने मुसलमानों को । भरतपुर और अलवर के नरेशों ने अपने राज्यों में मेवों का कत्ले आम शुरू कर दिया और पश्चिमी संयुक्त-प्रान्त आदि इलाकों में हथियार बाँटवाये ।

दर-असल ये लोग हिन्दुस्तान के जाटों का नेतृत्व कर रहे थे, और जाटिस्तान कायम कर दिल्ली के लाल किले पर अपना कब्जा फहराने के स्वप्न देख रहे थे । अलवर और जयपुर के मुश्तरका फौजी दस्ते के कमांडर मेजर गोकुल राम ने अपनी तक्रीर में साफ-साफ कहा था—

‘१५ अगस्त तक हमें अपने घर को विच्छुओं से پاک करना है । इसके बाद हमें दिल्ली की तरफ मार्च करना है । १५ अगस्त के बाद मुल्क की वही हालत हो जायगी जो अंग्रेजों के आने के पहले थी । सारे राजपूताने ने फैसला किया है कि वह फिर सत्रियों की आनबान कायम करेगा । लिहाजा लाल किले पर कब्जा करने के लिये कमर कस कर तैयार हो जाओ ।’ (जनयुग, दम्बई, ७ सितंबर, १९४७) ।

तीसरे नम्बर अपराधो थे मुसलिम लोग के नैशनल गार्ड्स, राष्ट्रीय स्वयं सेवक सघ के सदस्य और अकाली दल के लोग । १३-१४ अगस्त को लाहौर स्टेशन से अपनी जान लेकर भागने वाले तीन चार हजार हिन्दुओं को नैशनल गार्ड्स के रगरूटों ने पलक मारते मारते मौत के घाट उतार दिया ! इनका नारा था—‘मुसलिम हो तो लोग में हो, और लोगी हो तो हिन्दुओं को अपना कट्टर दुरमन समझो ।’ अकालियों की योजना थी कि पंजाब के केन्द्रीय सिख जिलों और सिख रियासतों का एक सघ स्थापित किया जाय जिसका मुख्य आधार पटियाला रियासत हो । हिन्दू महासभा और अकाली दल के सदस्य मिलकर प्रचार करने लगे थे कि नेहरू सरकार ने न तो पश्चिमी पंजाब में सिखों को रक्षा की, न पूर्वी पंजाब में मुसलमानों से बदला लेने का कोशिश की, इसलिये नेहरू को आग सन् के रास्ते भेजना चाहिये । हिन्दुस्तान की राजधानी दिल्ली में प्रचार किया जाने लगा कि नेहरू, आजाद और रफी को राष्ट्रीय सरकार से निकाल बाहर करो । दिल्ली के ‘हिन्दू आवट लुक’ नामक पत्र के निम्न लिखित चट्टरण इसके साक्षी हैं—

‘काम्रेस ने सिखों के साथ धोखा किया है । यदि हिन्दुओं और सिखों को अपनी प्रतिष्ठा और अपना अस्तित्व कायम रखना है तो उन्हें वर्तमान नेतृत्व का उलट देना होगा । (२३ अगस्त, १९४७) ।

‘जब तक गान्धी जी जिन्दा हैं, जब तक जवाहरलाल काम्रेस के ‘होरो’ हैं, जब तक वल्लभ भाई पटेल इस संस्था के लीड-पुरुष हैं, तब तक काम्रेस मुसलमानों की हिमायती और हिन्दूघाती बनी रहेगी ।’ (२६ अगस्त १९४७) ।

“मौजूदा सरकार को निकाल बाहर करो। इसमें निष्कर्ष फूस के देने आदमी भरे हुए हैं। उनके बदले दृढ़ हिन्दुओं और योग्य शासकों की सरकार बनेगी।” (६ सितम्बर, १९४७)।

इन दृढ़ हिन्दू और योग्य शासकों की नामावलि के नाम देखिये—नेपाल, नवानगर, ग्वालियर, पटियाला, अलवर, और भरतपुर के राजा-महाराजा तथा वीर सावरकर डॉ० अम्बेडकर, डा० श्यामा प्रसाद मुखर्जी, एल० बी० भोपटकर सर सी० पी० स्वामी ऐयर आदि। (जनयुग, बम्बई, २६ अक्टूबर १९४७)।

पर असल बात यह थी कि पंजाब हरयाणा के बाद पञ्जाब से शरणार्थियों का ताँता लग गया था, और ये शरणार्थी दिल्ली और उसके आसपास के पच्छिमी संयुक्त प्रान्त के इलाकों में फैल रहे थे। शरणार्थी बड़ी दृढ़ भरी कहानियाँ अपने साथ लेकर आये थे। घन-सम्पत्ति इनकी सब नष्ट हो गई थी, घर घर इनके जलाकर राख कर दिये गये थे, बीबी-बच्चों को इनके आठतायी लोग भगाकर ले गये थे, या इनको बेरहमी के साथ कत्ल कर दिया था, उनके कुटुम्बजनों को घमेल-परिवर्तन करने के लिये बाध्य किया गया था तथा इनमें से बहुत से काफिलों के साथ आते-आते रास्ते में ही प्राण गँवा चुके थे।

राष्ट्र-विरोधी प्रतिक्रियावादी शक्तियों ने इस परिस्थिति का पूरा-पूरा लाभ उठाने की कोशिश की, और शरणार्थियों की मदद करने के बहाने ये लोग उन्हें बारूद की तरह इस्तेमाल कर देश में मार काट करने लगे। देखा जाय तो लार्ड

माउण्ट बेटेन की योजना के प्रकाशित होने के बाद से ही ये ताकतें 'हिन्दू पद पादशाही' और 'हिन्दो-हिन्दू-हिन्दुस्तान' के नारे लगाकर शुद्ध हिन्दू राज्य स्थापित कर हिन्दू सभ्यता और संस्कृति के प्रचार करने की धुन में लग गये थे ।

युक्तप्रान्त के हिन्दू महा समाइयों ने प्रान्तीय मंत्रिमण्डल को तीन महीने के अन्दर सरकारी नौकरी और खासकर पुलिस विभाग में से मुसलमानों की संख्या कम करने को कहा था । इन लोगों ने कांग्रेस की सभायें भंग करना आरंभ कर दिया था । उधर अहीर, जाट, गूजर और राजपूतों की एकता का नारा बुलन्द कर जाट महासभा, क्षत्रिय सम्मेलन और आल इन्डिया हिन्दू कन्वेंशन के नाम से राजा-महाराजाओं की छत्र-छाया में हिन्दुस्तान भर में हिन्दू राज्य स्थापित करने की योजनायें बनने लगी थी ।

हिन्दू राज्य की स्थापना के नशे में चूर होकर अखिल भारतवर्षीय हिन्दू महासभा के मंत्री वी० जी० देशपाण्डे ने जो जौनपुर की सभा में वक्तवा दी थी, उसे सुनिये—

'जिन नेहरू को सोमा प्रान्त से मार खाकर भागना पड़ा था, उन्होंने बिहार के हिन्दुओं पर गोली बरसाई । ..जिस प्रकार नेहरू जी ने कहा था कि सन् ४२ के गद्दारों को हम दंड देंगे, उसी प्रकार हम घोषणा करते हैं कि नेहरू जी भीकृष्ण सिंह (बिहार के प्रधान मंत्री) तथा उन लोगों को जिन्होंने बिहार के चार हिन्दुओं पर गोली चलाई है, हिन्दू राज्य स्थापित होने पर दंड दिया जायगा ।' (सन्मार्ग, २८ जुलाई) ।

हिन्दू समाजियों की माँगों पर जरा गौर कीजिये, जिनके पूरे न होने पर सत्याग्रह की धमकी दी गई थी—

(१) हिन्दुओं की जन सरया के अनुसार सरकारी नौकरियों तथा एसवॉलियों में उनका स्थान ।

(२) मुसलमानों की उनकी जनसरया के अनुपात से अधिक नौकरियाँ न दी जाँय ।

(३) हिन्दी राजभाषा हो ।

(४) गृह विभाग और पुलिस विभाग किसी हिन्दू मंत्री के मातहत हों ।

(५) प्रातः में सभी खास खास पद हिन्दुओं को दिये जाँय ।

(६) होम गार्ड तथा हथियार बन्द पुलिस में सिर्फ हिन्दू रखे जाँय ।

(७) सरकारी कर्मचारियों को राष्ट्रीय स्वयं सेवक सघ में शामिल होने की इजाजत दी जाय ।

(८) बाहर से आये हुए शरणार्थियों को सरकार पूरी मदद करे ।

(९) सब हिन्दुओं को हथियार दिये जाँय और हथियारों को चलाने की शिक्षा दी जाय । (जनयुग, बम्बई, २७ जुलाई, १९४७) ।

'हिन्दू आउट लुक' में राष्ट्रीय स्वयं सेवक सघ के उद्देश्य बताते हुये हिन्दू महासभा के मंत्री और उक्त पत्र के सम्पादक वी० जी० देश पाण्डे ने लिखा था—

(१) मौजूदा सरकार को निकाल बाहर करो । इसके मेम्बर कमजोर दिल हैं, उनकी जगह कट्टर हिन्दुओं की सरकार कायम करो ।

(२) भारतीय संघ को हिन्दू राज्य घोषित करो ।

(३) पाकिस्तान से जंग छेड़ने की तैयारी करो ।

(४) सभा को फौज में भरती होने का हुक्म दो, और हिन्दू नौजवानों को रण के लिए तैयार करो ।

(५) सभी मुसलमानों को विदेशी जासूस करार दो ।

(६) भारत में इस्लाम को मानना गैर कानूनी करार दो ।

[यही, २८ सितम्बर, १९४७]

इस प्रकार धीरे-धीरे सम्प्रदायवाद का विष फैलता गया और बहुत से कांग्रेसी भी हिन्दू महासभाइयों के सुर में सुर मिलाते हुए कहने लगे कि मुसलमानों को सरकारी नौकरियों से निकाल देना चाहिये और उनके नागरिक अधिकार छीन लेने चाहिये ।

मध्य-प्रान्त के प्रधान मंत्री पं० रविशंकर शुक्ल ने ११ मई को जो भी सभा में बेलान किया था उसे पढ़िये—

‘ब्रिटिश भारत के हिन्दू इलाके में ३ करोड़ मुसलमान होंगे । आखिर इनकी क्या हालत होगी ? इनके साथ विदेशियों के समान बरताव किया जायगा । उन्हें कोई भी नागरिक अधिकार नहीं रहेंगे । आज उनकी शिक्षा के लिये जो सरकारी सहायता दी जा रही है, वह बन्द कर दी जायेगी, और उन्हें अपनी शक्ति पर ही निर्भर रहना पड़ेगा ।’
[नव भारत, २० जून, १९४७] ।

आगे चलकर शुक्ल जी ने मध्य-प्रान्तीय सरकार के मंत्री टास्टर हसन को लक्ष्य करते हुए कहा कि उन्हें भी यर्षा छोड़कर पाकिस्तान की शरण लेनी पड़ेगी, तथा मुसल-

मानों को हिन्दुस्तान में धार्मिक स्वतंत्रता दे भी दी गई तो उन्हें धारामभा या नौकरियों में प्रतिनिधित्व नहीं मिलेगा।

महात्मा गांधी के कानों तक जब ये बात पहुँची तो उन्हें बड़ा दुःख हुआ। उन्होंने प्रार्थनासभा में भाषण देते हुए कहा—

‘यदि यह समाचार सच है और यदि बात हँसी में भी कही गई है तो भी बहुत दुःख पूर्ण है। भारतीय संघ के प्रत्येक मंत्रिमण्डल में मुसलिम मंत्रियों का उसी प्रकार स्वागत किया जायगा जैसा पहले होता था। हमें इसका विचार नहीं करना है कि पाकिस्तान में क्या होता है। भारतीय संघ के अंतर्गत रहने वाले प्रान्तीय मुसलमान भाइयों के प्रति विलकुल न्याय और सच्चाई का व्यवहार करेंगे। +

५० जवाहरलाल नेहरू को जब पता चला कि उनके कुछ साथी कार्यकर्त्ता भी हिन्दू समाइयों जैसी बात करने लगे हैं तो उन्होंने १२ अगस्त को लखनऊ की युक्तप्रान्त के कांग्रेस नेताओं की सभा में बोलते हुए कहा था—

‘मुझे अंग्रेजों का डर नहीं, जिन्दगी भर मैं उनसे लड़ता आया हूँ। मुझे राजाओं का डर नहीं, वे भी दो चार दिन में ठीक हो जायेंगे। न मुझे डर मुसलिम लीग का है। लोग कहते हैं, पाकिस्तान हम पर हमला करेगा। यह सोचना

+ इस संघ में डा० हसन ने अभी एक विस्तृत बयान प्रकाशित किया है, जिसका सार टाइम्स ऑफ इंडिया १० मार्च, १९४६ में छापा है।

बिलकुल सलत है। भारत पर हमला करने का पाकिस्तान के नेताओं का न तो इरादा है और न वे ऐसा कर ही सकते हैं। मुझे तो डर है उस दुश्मन का जो हमारे अपने घर के अन्दर पैदा हो रहा है। चाहेतव में बाहर के दुश्मन से कभी इतना डर नहीं होता जितना घर के अन्दर के दुश्मन से।'

आगे चल कर उन्होंने कहा—

‘मुझे बड़ा आश्चर्य होता है जब मैं अपने कुछ पुराने साथियों को यह कहते सुनता हूँ कि पाकिस्तान के अलग हो जाने के बाद अब बाकी देश में हिन्दू राज्य होना चाहिये। हिन्दू राज्य की आज बात करना मूर्खता नहीं तो क्या है। आज की दुनिया में कोई धार्मिक राज्य नहीं बन सकता, अतना समय ही नहीं है—पाकिस्तान में भी नहीं।’

वर-असल हिन्दू मुसलिम एकता के अग्रदूत महात्मा गांधी ने अपनी जान को खतरे में डालकर नोआखाली में अल्प संख्यक हिन्दुओं की रक्षा के लिये और कलकत्ते में अल्प संख्यक मुसलमानों की रक्षा के लिये घर-घर प्रेम और शान्ति का उपदेश दिया था। नोआखाली में दुष्ट लोगों ने उनके ऊपर हमले भी किये लेकिन वे कभी अपने निश्चय से विचलित न हुए। अपनी हठता से उन्होंने बतला दिया था कि किस प्रकार अल्प संख्यकों के हृदय में हिमन्त और विश्वास तथा साम्प्रदायिक लोगों के दिलों में पश्चात्ताप की भावना पैदा की जा सकती है।

लेकिन कलकत्ते में अपने अनशन द्वारा शान्ति स्थापित करके गांधी जी अग्रे ६ सितम्बर को दिल्ली पहुँचे और उन्हें

मालूम हुआ कि दिल्ली में भयानक दंगा हो गया है तो उनके दुःख की सीमा न रही। इस सम्बन्ध में गांधीजी ने कहा है—

‘अब ६ सितम्बर को मैं कलकत्ते से दिल्ली आया था, तब मैं पश्चिम पलायन जा रहा था। मगर वहाँ जाना नसीब में नहीं था। खूबसूरत रौनक से भरी दिल्ली उस दिन मुर्दों के शहरों के समान दिखती थी। ज्योंही मैं ट्रेन से उतरा, मैंने देखा कि हरेक के चेहरे पर उदासी थी, सरदार जो हमेशा हँसी मजाक करके खुश रहते हैं वे भी उदासी से बचे नहीं थे। मुझे उस समय इसका कारण मालूम नहीं था। वे स्टेशन पर मुझे लेने के लिये आये हुए थे। उन्होंने सब से पहली खबर मुझे यह दी कि यूनियन की राजधानी में भगड़ा फूट निकला है। मैं फौरन समझ गया कि मुझे दिल्ली में ‘करना या मरना होगा।’

१५ अगस्त के बाद अखिल भारतीय कांग्रेस कमेटी की पहली बैठक में गांधी जी ने बड़ी अन्तर्बेदना के साथ कहा था—

‘आप चाहें तो मेरी बात न माने और मैं जानता हूँ, आप नहीं मानेंगे। मगर मैं आपसे कहता हूँ कि यह जो मुसलमानों को पाँचवे दस्ते वाले और गद्दार कहा जाता है, यह सब विलकुल गलत है। अब मुझे धोखा नहीं दिया जा सकता। मैंने सब कुछ अपनी आँखों से देखा है और मैं सब कुछ जानता हूँ। एक तरफ तो आप मुसलमानों का यहाँ रहना नामुमकिन बनाये दे रहे हैं और दूसरी तरफ कहते हैं मुसलमानों को छोड़कर नहीं जाना चाहिये। बताइये, डाक्टर किचलू को मैं कहाँ जाने को कहूँ?’

गांधी जी ने कितनी बार अपनी प्रार्थना समाजों में भाषण देते हुए हिन्दू और सिखों से कहा कि जो मुसलमान अपने घर छोड़कर चले गये हैं उनको वापिस बुलाना चाहिये, इसी से शरणार्थियों की समस्या हल हो सकती है, और इसी से भारत तथा दिल्ली शहर की बरबादी और बेइज्जती से रक्षा हो सकती है। गांधी जी यह भी कहते थे कि करोड़ों हिन्दुओं, सिखों और मुसलमानों को एक इलाके से दूसरे इलाके में भेजने की बात सोचना ही गलत है। इसके विपरीत यदि हमने आबादी की अदला-बदली करने से इन्कार करने का सही कदम उठाया तो हम उस शुराई को दूर कर सकेंगे जो पाकिस्तान से हुई है।

कांग्रेस को लक्ष्य करते हुये उन्होंने कहा—‘कांग्रेस के लिये ऐसी आजादी का कोई महत्व नहीं जिसमें जाति या धर्म के भेद को भुलकर सब के साथ बराबरी का व्यवहार न किया जाय’ (दिल्ली डायरी, पृ० १७३)।

हिन्दू और सिखों को सावधान करते हुए उन्होंने कहा था—

‘मैं हिन्दुओं और सिखों को चेतावनी देता हूँ कि मारने, लूटने और आग लगाने के कामों से वे अपने ही धर्मों का नाश कर रहे हैं।’

‘आगे आनेवाली पीढ़ियों को अपने चारे में यह कहने का मौका न दीजिये कि आपने आजादी की मीठी रोटी खो दी क्योंकि आप उसे न पचा सके। याद रखिये कि आपने इस पागलपन को बन्द न किया तो दुनिया की नजरों में हिन्दुस्तान भी कोई कदर नहीं रह जायेगी।’

लेकिन दुर्भाग्यवश अब गाँधी जी के उपदेश उपेक्षा की दृष्टि से देखे जाने लगे थे ।

ऐसी परिस्थिति में लाचार होकर गांधी जी ने उपवास करने का दृढ़ निश्चय किया । १३ जनवरी को उपवास आरम्भ करने के पहले गांधी जी ने अपने भाषण में कहा था—

‘मुझे आप लोग शान्ति से मरने दें । यह मृत्यु मेरे लिये यशस्वी मृत्यु होगा । मैं नहीं चाहता कि मैं एक असहाय मनुष्य का तरह हिन्दुस्तान, हिन्दू धर्म, सिख धर्म और इस काम को अपनी आँखों से नष्ट होते हुए देखता रहूँ । तथा यदि पाकिस्तान अपने से अन्य धर्मधारियों की समानता, तथा उनकी ज़िन्दगी और धन सम्पत्ति की रक्षा का विश्वास नहीं दिलाता है, और हिन्दुस्तान उसकी नकल करने को तैयार है तो यह विनाश अवश्यभावी है । (टाइम्स आफ इण्डिया, धर्म्वर्ह १३ जनवरी, १९४८)’

उपवास भग्न करने का गांधी जी ने निम्नलिखित शर्तें पेश की थी—

१—दिल्ली की ११७ मसजिदों को जो अपवित्र कर दिया गया है, उन्हें मुसलमानों को लौटा दिया जाय ।

२—मुसलमानों का बहिष्कार न किया जाय ।

३—मुसलमानों की दिफाजत के लिये उन्हें यकीन दिलाया जाय ।

४—पाकिस्तान गये हुए मुसलमान यदि दिल्ली वापस आना चाहें तो उनके घर आदि उन्हें लौटा दिये जाँय ।

५—उनके इलाकों को और न छीना जाय ।

६—मुसलमान लोग हिन्दुस्तान में चाहे जहाँ निर्भय होकर घूम सके।

७—स्वाजा यख्तियार काजी का मेला हमेशा की तरह लगे और उसमें मुसलमानों की हिकाजत की जाय।

इधर गांधी जी ने देश की स्वाधीनता की रक्षा के लिये प्राणों की बाजी लगा रखी थी। उधर कुछ शरणाधीन लोग नारे लगा कर चिल्लाते थे कि गाँधी को मर जाने दो।

इतना ही नहीं कुछ देश-द्रोहियों ने उफसाव शतों^१ को सात कीले मानकर वनपर भारत माता, भारतीय संस्कृति और हिन्दू भावनाओं का एक चित्र बनाकर लटकाया, और गाँधी जी को उस चित्र को अपने पैरों से रोंदने और कुचलते हुए दिखाकर मौलाना आजाद को ठट्ठा लगाते हुए चित्रित किया। ये फरतूत और किसी की नहीं सघवालों की थीं और इस प्रकार का फाट्टून लखनऊ से प्रकाशित 'सघ' के 'पाँच जन्म में' प्रकाशित हुआ था।

गाँधी जी के ७६ वर्ष की वृद्धावस्था के उपवास से देशभर में हलचल मच गई और सर्वत्र चिन्ता की लहर दौड़ गई। दिल्ली में छोटे बड़े सब लोग एकत्रित हुए और हिन्दुओं, मुसलमानों और सिखों के प्रतिनिधियों ने अब शहर में शान्ति रक्षा स्थापित रखने का विश्वास दिलाया तो १८ जनवरी को गाँधी जी ने उपवास तोड़ दिया।

लेकिन उसके बाद जो घटनायें घटीं उनसे मालूम होता है कि यह शांति मरघट की शांति थी, और देश का साम्प्रदायिक

घातावरण इतना दूषित हो चुका था कि उसकी दम धोड़ दुर्गन्ध सर्वत्र फैल रही थी।

२१ जनवरी को शाम को ५।। बजे गाँधी जी की प्रार्थना सभा में अचानक एक बम फटा। मदनलाल नाम का एक पंजाब का शरणार्थी नव युवक पकड़ लिया गया जिसके पास से एक दस्तो बम भी बरामद हुआ। उसके तीन चार साथी पास में खड़ी हुई मोटर में बैठकर भाग गये।

दिल्ली में स्थापित शांति कमेटियों को और दिल्ली की केन्द्रीय सरकार को यह ख़ुला चैलेज था !

सरदार पटेल और पंजवाहर लाल नेहरू ने कहा कि यह किसी पागल शरणार्थी का काम है। किसी ने कहा कि बम सिर्फ गाँधी जी की सभा में गड़बड़ी पैदा करने के लिये फेंका गया है। कुछ लोग शायद समझते थे कि गाँधी जी अमर हैं, इसलिये उनका कोई कुछ नहीं बिगाड़ सकता। लेकिन इस बात पर गौर नहीं किया गया कि बम फेकने वाले के पास एक दस्तो बम बरामद हुआ था और उसके साथी वहाँ से भाग निकले थे।

मदनलाल के गिरफ्तार कर लिए जाने के बाद उसके बयान प्राप्त हो जाने पर भी केन्द्रीय खुफिया विभाग और भारत सरकार पड़यंत्र का पता न लगा सकी ! दिल्ली में बम फटने के अगले रोज २१ जनवरी, १९४८ को बम्बई सरकार को इन पक्षियों के लेखक द्वारा इसकी सूचना मिल चुकी थी कि बम फेकने वाला कोई पागल आदमी नहीं, इस बम के पीछे गाँधी जी की हत्या का बड़ा भारी पड़यन्त्र है ! (देखिये जामुण साहित्य मंदिर, कमरूआ, बनारस द्वारा प्रकाशित लेखक की 'बापू को न बचा सका' नामक पुस्तक) ।

गाँधी जी की हत्या के तीन दिन पहले दिल्ली में हिन्दू सभा की एक आम सभा में 'मदनलाल वीर जिन्दाबाद' और 'महात्मा गाँधी मुर्दाबाद' के नारे लगाये गये थे ! कुछ दिन पहले दिल्ली में सम्प्रदायवादियों द्वारा पर्वे घाँटे गये थे जिनमें गाँधी जी को मुसलमान, गद्दार, गुण्डा और इस युग का रावण कहकर हिन्दुओं और सिखों से अवील की गई थी कि इस वर्ष इस युग के रावण (गाँधी) का बध करके विजया-दशमी का त्योहार मनाया जाय !

३० जनवरी की शाम को फिर प्रार्थना-सभा भरनेवाली थी । गाँधी जी अपना अन्तिम प्रवचन करने आये थे । हत्यारा भी दर्शकों की पंक्ति में खड़ा था । मौका पाते ही उसने जेब में से पिस्तौल निकाल कर उनकी छाती को छलनी कर डाला ।

घापू की यह लीला समाप्त हो गई ! आकाश का तारा टूट कर जमीन पर गिर पड़ा । साम्प्रदायिक एकता और आजादी का सच्चा पुजारी ऊँच-नीच, ब्राह्मण-अब्राह्मण, छूत-अछूत और हिन्दू-मुसलमान के संकुचित भेदों से पूर्ण इस देश की भूमि को तिलाञ्जलि देकर चल बसा ।

यह था सम्प्रदायवाद का घोर अभिशाप ?

पंडित जवाहरलाल नेहरू ने अपने अभिभाषण में कहा 'हम गुनहगार हैं, जो गान्धी जी की, अपनी श्रेष्ठतम निधि की, रक्षा नहीं कर सके । पहले हमने उनकी आत्मा को कुचल जाने दिया, और अन्त में उनकी शरीर भी, हमारे देखते-देखते चलनी हो गया !!!

अध्याय आठवाँ

अछूतों की समस्या

हिन्दू-मुसलमानों की समस्या की तरह भारत की दूसरी जटिल समस्या रही है छूत-अछूतों की समस्या।

अमेज सरकार ने कांग्रेस के राष्ट्रीय आन्दोलन को कम-जोर करने के लिये निर्वाचन-क्षेत्रों की बढ़ती हुई सूची में अछूतों का नाम सम्मिलित कर उनके लिये भी अलग निर्वाचन का प्रस्ताव रक्खा था, लेकिन महात्मा गाँधी ने अपने भाषों की बाजी लगाकर सरकार को ऐसा करने से रोक दिया।

१९३१ में लंदन की गोलमेज परिषद में गाँधी जी ने स्पष्ट कह दिया था कि अस्पृश्यों के पृथक जाति के रूप में वर्गीकरण किए जाने के वे बिलकुल विरुद्ध हैं। लेकिन फिर भी जब १७ अगस्त, १९३२ को भारत-मन्त्री रैमण्ड मैकडोनाल्ड ने 'साम्प्रदायिक निर्णय' की घोषणा करते हुए दलित जातियों को पृथक निर्वाचन के अधिकार के साथ साधारण निर्वाचन में भी सम्मिलित करने और दुहरे वोट हासिल करने का अधिकार दिया तो १० सितम्बर से गाँधी जी ने आभरण अनशन का व्रत लिया। इससे देशभर में हलचल मच गई, और उपवास के पाँचवें दिन अछूत नेताओं ने दलित जातियों के पृथक निर्वाचन के अधिकार को त्याग कर साधारण हिन्दू

निर्वाचन से सन्तोष कर लिया। इसी को 'पूना सम्मौदा, कहा जाता है।'

सन् १९३३ में गाँधी जी ने दूसरा अनशन किया जिसका प्रयोजन था, अपने सहयोगियों की आत्मशुद्धि तथा देश-वासियों के हृदय परिवर्तन द्वारा हरिजनों का उद्धार करना।

गान्धी जी की मृत्यु के बाद १ फरवरी, १९४८ के हरिजन में जो उनका अन्तिम लेख प्रकाशित हुआ है उसमें भी गान्धी जी ने कहा है कि मंदिरों के अधिकारी नहीं और उन्हें मंदिरों की धन-सम्पत्ति का भी अधिकार नहीं, क्योंकि मंदिर सार्वजनिक उपयोग के लिये बने हैं। अतएव हरिजनों को स्वामी नारायण और जैन मंदिरों में जाने की छूट मिलनी चाहिये।

लेकिन प्रश्न हो सकता है कि क्या मन्दिर प्रवेश से हरिजनों की समस्या हल हो सकेगी।

छद्मसा की मुसाफिरी करते समय गान्धी जी ने किसी हरिजन का जिक्र करते हुए लिखा है—

‘एक मैला लँगोटो पहने जमीन पर से तिनका उठाकर उसने मुँह में ले लिया, मेरे सामने साष्टाङ्ग लेट गया, फिर बैठकर प्रणाम किया। तिनका निकाल कर बालों में रख लिया और जाने लगा। मैंने पूछा—‘मुँह में तिनका क्यों दबा लिया था?’ ‘आपका आदर करने के लिये।’ मैंने कहा—‘कुछ दोगे?’ बेचारा पैसे के लिये कमर टटोलने लगा। मैंने कहा—‘पैसा नहीं माँगता हूँ।’ मैंने पूछ लिया था कि वह शराब पीता है, मरम्पर माँस खाता है। मैंने कहा—‘मैं

माँगता हूँ—'किसी के सामने तिनका मुँह में न लोगे, न छोड़ दोगे, माँस त्याग दोगे।' (मंदिर-प्रवेश और अस्पृश निवारण, पृ० ६८)

स्वामी अद्धानन्द जी कहा करते थे कि यदि प्रत्येक हिन्दू अपने घर में एक-एक हरिजन रख ले तो अछूतों की समस्या हल हो सकती है। एक लेखक ने लिखा है कि आज देश के शहरों से पाखाने की वर्तमान प्रथा उठा दी जाय और भगियों को शिल्प, साहित्य, कला के काम सिखा जाय और किसी भगी की आवश्यकता न रहे तो अछूत का उद्धार हो सकता है अन्यथा नहीं।

लेकिन न हरिजनों को घर में रखने से उनकी समस्या हल हो सकती है, न पाखाने की वर्तमान प्रथा उठा देने से, न केवल शराब और माँस का त्याग कर देने से, न 'ओं नमो शिवाय' का दीक्षा मंत्र देने से और न उन्हें भगवान् की सन्तान होने का दावा स्वीकृत करने से।

उनकी समस्या तो उनकी 'आर्थिक और राजनीतिक मर्याद' को खींचने से ही हल हो सकती है। 'पहले साल मैं कसाया था, दूसरे साल शेख हुआ, और यदि इस साल गहले का काम चढ़ा तो मैं सेव्यद हो जाऊँगा'—इस उक्ति से इसका बहुत सुन्दर ढंग से समर्थन होता है।

डॉक्टर महेन्द्र सिंह ने अपनी 'दलित जातियों' (डिप्रेस्ड क्लासेज) नामक पुस्तक में बतलाया है कि बिहार के खेतों में काम करने वाले मजदूरों को ५ पैसे रोज के हिसाब से १४।।=) सालाना आमदनी होती है। अगर एक घर में काम

करने वाले छो और पुरुष दो आदमी हों तो एक कुटुम्ब की औसत आमदनी कुल २६।।।) होती है। यह आमदनी अधिक से अधिक समझनी चाहिये। कामिया की कुल आमदनी तो २०) साल ही पड़ती है। ऐसी हालत में दलित जातियाँ केवल अपने धर्म के ऊपर निर्भर रहती हुई अढ़ाई तीन आने सेर की फोंदों और जोन्दरों खाकर कैसे जिन्दा रह सकते हैं ?

इसी तरह गाँवों के घोबियों को किसानों से १ साल में कुल १० सेर की हल अनाज मिलता है। भगियों को फसल के वक्त सिर्फ १०-१५ सेर अनाज मिल जाता है। जो लोग खेती नहीं करते उनके यहाँ से उन्हें फों घर एक रोटी मिलती है। कहीं रोटी के सिवाय २) साल और मिल जाने हैं। शहरों में भी इन लोगों की हालत अच्छी नहीं, इसलिये उन्हें हड़ताल करने के लिये बाध्य होना पड़ता है।

बेगार की तो कुछ पूछिये मत। पूर्वी हिमालय प्रदेश में बेगार करने वाला को १ आना प्रतिदिन दिया जाता है, जबकि मजदूरी का बाजार-भाव दो अढ़ाई आने रहता है। बहुत सा जगह मजदूरों को १ साल में ४८ दिन बेगार करनी पड़ती है, तथा जमींदार को हरसाल १। सेर या और २-३ मन गोहूँ का भूसा (१ रुपया मन) देना पड़ता है। पंजाब में बेगारों का मतलब ही चमार समझा जाता है, और उसे जमींदार का बहुत सा काम मुक्त करना पड़ता है। इन लोगों के घर शामिलान्त जमीन में बने होते हैं इसलिये घरों पर उनका कोई अधिकार नहीं रहता, और जमींदार रिआया से चाहे जब बेगार करा सकता है।

कुछ रियासतों में सन् १९११ से लेकर अब तक कारवकारों

से रुपये में तीन आने दिल्ली दरबार के नाम से नजराना वसूल किया जाता है। बहुत सी जगह लड़का पैदा होने पर, और सगाई या विवाह के समय उन्हें जमींदारों को नजराना देना पड़ता है। कहीं तो यदि कारतकार की औरत भाग जाय या अपना मगड़ा निबटाने के लिये उसे जमींदार के पास जाता पड़े, तो जमींदार को टैक्स भरना पड़ता है।

सर्दियों पहले गुलामी की प्रथा कानूनन बन्द हो जाने पर भी हिन्दुस्तान में यह प्रथा अभी तक मौजूद है। विवाह आदि के प्रसंग पर जमींदार से साधारण कर्ज लेने के कारण दलित या आदीम जातियों के लोग पीढ़ी दर पीढ़ी तक जमींदार के गुलाम बन जाते हैं, और वे अपने कष्टों के निगारण के लिए जमींदार के ऊपर अदालत में कोई दावा तक दायर नहीं कर सकते। बहुत से स्थानों में तो ये गुलाम बेचे-खरीदे जाते हैं, और उनकी कीमत होती है बतना कर्ज जितना उन्होंने जमींदार से लिया था।

मध्यप्रदेश में एक हरवाहा और उसकी औरत की शीमत होती है कुल ६०) से ८०) तक। छोटा नागपुर में कृषि सभ्यी गुलामी की प्रथा कानून से बन्द कर दी गई है, लेकिन व्यवहार में उसका उपयोग नहीं होता। पीप सत्ताति के दिन जमींदार और खेतिहरों में सुँह जबानी वादे होते हैं और मजदूर जमींदारों की हाजिरी बजाते हुए ह्वरी जाति के गुलामों जैसा जीवन बिताने के लिए बाध्य किये जाते हैं।

व्याज तो कौटिल्य के जमाने से ही दलित जातियों अन्य जातियों की अपेक्षा अधिक देती आई हैं। आरच्य नहीं कि कर्ज के भार से दबाये दलित जातिया समाज में बराबरी का

स्थान प्राप्त नहीं कर सकीं। संयुक्तप्रान्त और बिहार में दो पैसे रुपया माहवार यानी ३५३ फीसदी सालाना व्याज लेने का आम दस्तूर है। कहीं तो महाजन लोग एकत्री रुपया वसूल करते हैं। किस्तों में हर महीने १) के हिसाब से ८) के १२) देने पड़ते हैं। काबुली लोग हर महीने ३) के हिसाब में ६॥) की जगह १५) वसूल करते हैं। यद्यपि रुक्के में १०) रुपये लिखे जाते हैं, और ॥) रुक्का लिखाई के पहले ही काट लिये जाते हैं। इससे दलित वर्ग के शोषण का सहज ही अनुमान किया जा सकता है कि एक धार अपनी आर्थिक स्वतंत्रता खो देने पर यह वर्ग किस प्रकार सामाजिक विषमता का शिकार बनता चला गया।

दलित वर्ग की सामाजिक असमानता को दूर करने के लिये समय समय पर समाज सुधारकों ने आयाज उठाई तथा कानून आदि पास करके उनके पद को ऊँचा उठाने की कोशिश की गई लेकिन किसी निश्चित योजना के अभाव के कारण कोई सफलता नहीं मिली।

उदाहरण के लिये सन् १८५० में जाति अयोग्यता निवारण कानून (कास्ट डिस्एबिलिटीज रिमूवल एक्ट) पास किया गया जिसके अनुसार धर्म या जाति परिवर्तन करने का सुविधा दी गई। सन् १८५२ में विशेष विवाह कानून पास किया गया जिसके अनुसार कोई भी पुरुष अपने से भिन्न जाति या धर्मावलम्बी स्त्री के साथ विवाह कर सकता था, बशर्तकि दोनों इस बात की घोषणा करें कि वे किसी भी जाति या धर्म को नहीं मानते। आगे चलकर सन् १८२३ में उक्त कानून में सुधार किये गये और धर्म या जाति परित्याग करने की जरूरत नहीं रह गई।

पहले अछूत वर्ग के लड़कों को सरकारी स्कूलों में भरती नहीं किया जाता था। सन् १८५८ में बम्बई सरकार ने जाहिर किया कि स्कूलों में अछूतों को भरती न करने पर स्कूलों की सहायता बन्द कर दी जायेगी। लेकिन इससे कुछ न हुआ। अछूतों के लड़कों को स्कूल के परामर्श में बैठा कर पढ़ाया जाने लगा। इस पर १९१३ में एक विज्ञप्ति प्रकाशित की गई। आसिर १९२५ में मद्रास धारासभा में एक विल पास किया गया कि सार्वजनिक दफ्तर, स्कूल आदि में अछूत लोग प्रवेश कर सकते हैं और कुँए, सालाब आदि से बिना किसी रोक टोक के पानी भर सकते हैं।

लेकिन जन-गणना की रिपोर्ट से मालूम होता है कि अष्ट शताब्दी निवारण के कानून पास होने के ५० वर्ष बाद भी मद्रास सूबे के ८,१५७ स्कूलों में से कुल ६०६ स्कूलों में अछूत विद्यार्थियों को प्रवेश मिल सका।

महात्मा गांधी के हरिजनों के हटार के लिये भागीरथ प्रयत्न करने पर भी हरिजनों की समस्या हल न हो सकी। १० दिसम्बर १९४७ को शिमला पहाड़ की किसी देवी रियासत से अपनी अवस्था का वर्णन करते हुए जो हरिजनों ने पत्र लिखा था वह 'हरिजन सेवक' में प्रकाशित हुआ है—

१ जब किसी ऊँची जात के किसी हिन्दू का कोई डगर मर जाता है तो डगर का मालिक खुद उसे धूने में धून मानता है, और हरिजनों को जबर्दस्ती उसे ले जाकर गाढ़ना पड़ता है।

२ कोई माहण किसी हरिजन के यहाँ सत्यनारायण की कथा कहने या कोई यज्ञ कराने नहीं जाता।

३. किसी ऊँची जाति के लिये किसी हरिजन की लड़की या लड़के को ज़रूरतों ले जाना कोई जुर्म नहीं समझा जाता ।

४. कोई हरिजन हिन्दू तरीके से कन्यादान करके अपनी लड़की की शादी नहीं कर सकता ।

५. सरकारी अफसरों के दौरे के वक्त दूध, लकड़ी, घास और हर तरह की बेगार हरिजनों से ली जाती है; ऊँची जाति वालों से ये चीज़ें नहीं ली जाती । इन चीज़ों की कीमत अगर कोई अफसर देता भी है तो वह नम्यरदार बगैरह ले लेते हैं, हरिजनों को नहीं मिलती ।

६. ज़मीन की मालगुजारी जो ऊँची जात वालों से ली जाती है, उतनी ही ज़मीन की मालगुजारी हरिजनों से उसकी दुगुनी और तिगुनी ली जाती है । इस पर भी हरिजनों को ज़मीन का मौख़्तसि हक़दार नहीं माना जाता ।

७. जो हरिजन इसतरह के अत्याचारों पर एनराज करते हैं उनपर झूठे मुकदमों चलाये जाते हैं ।

८. रियासतों के प्रजामंडलों में ऊँची जात वाले लोग हरिजनों को प्रजामण्डल के मेम्बर नहीं बनने देते और अगर बनने भी देते हैं तो उन्हें चुनाव बगैरह में बराबरी के हक़ नहीं देते । (नया हिन्द, अप्रैल, १९५८) ।

अभी कुछ वर्ष पहले की बात है कि इन्दौर रियासत के १५ गाँवों के हिन्दुओं ने यहाँ के अस्पृश्यों को निम्नलिखित आस्थाओं का पालन करने को कहा था, "अन्यथा गाँव छोड़ कर चले जाने की धमकी दी जाती थी—

१—कोई पुरुष सुनहरी किनारी की पगड़ी नालगाये, रंगीन किनार की धोती न पहने ।

२—किसी भी हिन्दू के मर जाने पर उसके रिश्तेदारों को खगर दे, भले ही वह दूर क्यों न रहता हो ।

३—हिन्दुओं के शादी विवाह में चाजा बजाये ।

४—अछूतों की औरतों, सोने चाँदी, के गहने तथा फैसी, लहंगा और जाकट न पहनें ।

५ हिन्दू औरतों के प्रसूति के समय वे दाई काम न करें ।

६—अछूतों को चाहिये कि वे बिना वेतन हिन्दुओं के यहाँ नौकरी करें, और जो उन्हें खुश होकर दे दिया जाय उसे स्वीकार करले । (डॉ अम्बेडकर, 'ऐनिहिलेशन ऑफ कास्ट')

दक्षिण में तो अस्पृश्यों के लिये बहुत कड़े नियम हैं । कुछ जातियों के ग्राम या नगर में प्रवेश करने पर समूचा ग्राम अपवित्र हो जाता है । विलयूर में गाव के बाहर एक पत्थर लगा रहता है जिसके आगे नयडि जाति के लोग नहीं जा सकते । यह स्थान हिन्दुओं के घर से करीब १ फर्लांग होता है । इसी प्रकार एरनादन जाति के आदमी को गाव में ४०० गज की दूरी पर और उच्चवर्ण के लोगों में १०० गज की दूरी पर आने की मनाई है । (जे० एच० हटन कास्ट इन इंडिया पृ० ७० । ओ' मैले ने अपनी 'मौडर्न इन्डिया एण्ड दी चैस्ट' नाम का पुस्तक में लिखा है कि मद्रास सूबे में तिन्नेवेली स्थान की कुछ अस्पृश्य जातियाँ कभी दिन में इसलिये बाहर नहीं आती कि कहीं ऊँची जातिवाले उनके दशन से अपवित्र न हो

जाँय। १९३१ की जन गणना के समय जब उन लोगों को बहुत सम्मान बुझाकर घर के बाहर किया गया तो वे डर के मारे थर थर काँप रहे थे। पृ० ३७४ फुटनोट)।

हिन्दुस्तान में ऐसी भी जगह है जहाँ ब्राह्मण को पैरकर शूद्र जाति के लोग डर के मारे कूदकर गड्ढे में छिप जाते हैं, जहाँ स्कूल का अध्यापक दलित जाति के विद्यार्थियों से छू जाने के भय से उसे छड़ी से मारने की बजाय मिट्टी के ढेलों से मारता है, और जहाँ ब्राह्मण डाक्टर शूद्र जाति के लोगों की नाड़ी की परीक्षा करते समय उसपर रेशमी पट्टी बांध लेता है। मालूम होता है कि शूद्रों के घर के देवी-देवता भी अछूत होते हैं और इसीलिये ब्राह्मण लोग उन्हें नमस्कार नहीं करते। (जे० एन० महाचार्य, 'हिन्दू कास्ट्स ऐण्ड सैक्ट्रम' पृ १६-२०) खगोल के अस्त्रशय शूद्रों के स्नान करने से तो गंगा का जल ही अपवित्र हो जाता है।

अपने आप को सन ब्राह्मणों में अधिक पवित्र और आचारी मानने वाले दक्षिण के नम्बूड्री ब्राह्मणों के विषय में प्रसिद्ध है कि वे नायर स्त्रियों की साथ समादर करते हैं, पर उनके हाथ का स्पर्श किया हुआ अन्न जल ग्रहण नहीं करते। वे प्रातः काल स्नान करके शुद्ध हो जाते हैं, और दिन में उनको स्पर्श नहीं करते। नम्बूड्री ब्राह्मण जन किसी ऐयर या ऐएगर के घरतन में अपने घरतन से जल आदि तरल पदार्थ ढालते हैं तो छूत के भय से धार बाधकर नहीं ढालता, इसे कहा जाता है धार मुरिक्कुग।

ब्राह्मण आदि ऊँची जातियों के आत्म से यह स्वरूपा स्वरूप की भावना निम्नतर जातियों में भी द्रासित हो गयी। उदाहरण

के लिये, पुलयन जाति के किसी आदमी को यदि कोई पारिया छू दे तो, पुलयन पाच बार स्नान करके और उंगली से रक्त निकाल देने के बाद शुद्ध होता है। जैसे ब्राह्मणों के लिये पारियां अस्पृश्य हैं उसी प्रकार पारिया के लिये ब्राह्मण अस्पृश्य हैं। यदि कोई ब्राह्मण उनके मुहल्ले से गुजरता है तो उसे मार स्थानी पड़ती है, तथा ब्राह्मण के यहाँ से चले जाने के बाद पारिया लोग गोघर से लीप पोत कर अपने मुहल्ले को शुद्ध करते हैं।

अत्यन्त नीच माने जाने वाली होलेय जाति के घर यदि ब्राह्मण आ जाय तो उनका घर अपवित्र हो जाता है। इसी प्रकार चढ़ीसा के कुंभीपटीया जाति के लोग सब का छुआ खा सकते हैं लेकिन ब्राह्मण, राजा, नाई और घोषी उनके लिए अस्पृश्य हैं। (शिचित्त मोहन सेन, भारत वर्ष में जाति भेद, पृ० ६६—१००) इसी तरह बहुत सी जगह चमार भंगी, ब्रोम आदि जातियाँ घोषी को अस्पृश्य ममकती हैं तथा घोषी उनके पपड़े नहीं धोता और वे उसका मैला नहीं छठाते। अनेक सैयद आदि मुसलमान हिन्दूओं का छुआ नहीं खाते।

कुछ लोगों का मानना है कि धर्म परिवर्तन से अस्पृश्यों की समस्या हल हो सकती है ? अतएव यदि भारत के हरिजन सिख, इसलाम या ईसाई मजहब ग्रहण कर लें तो छुआ छूत की समस्या न रहे। लेकिन यह दलील भी ठीक नहीं।

दक्षिण भारत के ट्रावनकोर, कोचीन आदि स्थानों में तथा छोटा नागपुर आदि में लन्दन की मिशमरी सोसायटियों ने लाखों अछूतों को ईसाई बनाया, लेकिन ध्यान देने की बात है कि इन सोसायटियों को वही सफलता मिली जहाँ कि अछूतों

को कुछ आर्थिक सुविधायें प्राप्त हो सकीं। उदाहरण के लिए, छोटा नागपुर आदि स्थानों में यदों की आदिवासी मुस्लिम और ओरोंद नामक जातियों को ईसाई पादरियों ने सरकारी अफसरों की सहायता से जमींदारों के शोषण से बचाया, तथा अन्य स्थानों में उन्हें सरकारी नौकरियों आदि दिलवाने की व्यवस्था की।

रिजली ने अपनी 'पीपल ऑफ इण्डिया' (पृ० २४०) में बताया है कि 'ईसाई धर्म' ग्रहण कर लेने पर मनुष्य का सारा वायुमण्डल ही बदल जाता था। ब्राह्मण की तरह उसकी शिक्षा दीक्षा का प्रबन्ध किया जाता था, पढ़ा लिखा-फर उसे नौकरी आदि दिलाई जाती थी, मिशनरी के बड़े बड़े लोगों से उसका परिचय कराया जाता था, अन्य ईसाइयों की तरह गिरजा घर में उसे धार्मिक क्रियाएँ आदि कर सकने का अधिकार था, तथा साफ सुथरी और पढी लिखी किसी मिशन की लड़की से उसका विवाह कर दिया जाता था। मतलब यह कि समाज में वह हर तरह से आदर क पात्र होता था।'

पटले कहा जा चुका है कि हिन्दुस्तान में उद्योग धन्धों की वृद्धि होने से किस प्रकार प्राचीन श्रम विभाजन की व्यवस्था नष्ट हुई। वस्तुतः छूआछूत की समस्या इन्हीं उद्योग-धन्धों की वृद्धि से हो सकती है। उदाहरण के लिये फलकत्ता, पम्बई, मद्रास, कानपुर आदि नगरों के कारखानों में सभी जातियों के मजदूर एक साथ काम करते हैं, और सब एक साथ मिलकर यूनियनों का काम चलाते हैं। रुई, चाँदी धौंसरह के सट्टे याचारा में भी सब लोग एक साथ उठते- बैठते हैं।

होटलों ने भी जात पॉथ और छूआछूत को दूर करने में बहुत मदद की है, क्योंकि यहाँ पर सभी जाति के लोग ऊँच नीच की भावना छोड़कर चाय आदि का पान करते हैं। अमेजी दवाओं के प्रचार से भी स्नानपान की कट्टरता कम हुई है। इसी तरह रेल गाड़ियों आदि ने इस पुनीत कार्य में मदद पहुँचाई है। स्कूल-कालेज, सिनेमा थियेटर, सभा सोसायटियों, तथा राजनीतिक पार्टियों में भी ऊँच नीच का भेद भाव नहीं रहता था ? इनसे भी छूआछूत के दूर होने में काफी मदद मिली है।

कहते हैं कि फारमोर में जब फुटबाल पहला खेल हुआ तो किसी खिलाड़ी के शुद्ध पर फुटबाल लग जाने से उसने स्नान किया और उसके बाद फिर खेलना शुरू किया, लेकिन जैसे जैसे फुटबाल के खेलों का प्रचार होता गया छूआछूत की भावना घटती गई। इसी प्रकार १८३५ में जब कलकत्ते में मेडिकल कालेज खुला तो बड़ा ही हल्ला मचा। विद्यार्थियों के सरस्त्रका ने आपत्ति की कि उनके लड़के मृतक शरीरों के स्पर्श से अपवित्र हो जायेंगे। यहाँ तक कि जब कॉलेज में पहले दिन चीरफाड़ हुई तो कालेज बन्द कर देना पड़ा, कारण कि कालेज के दरवाजे पर लोगों की बड़ी भीड़ इकट्ठा हो गई थी। कहते हैं कि जब पहले विद्यार्थी ने चीर फाड़ के लिए चाकू उठाया तो खुशी में फोर्ट विलियम से बन्दूक दागी गई।

विदेश-यात्रा के विषय में भी यही बात हुई। विदेश यात्रा से लौटने पर हिन्दुओं को पध्गव्य (दूध, दही, घा, गोमूत्र और गोबर, खिलाकर शुद्ध किया जाता था लेकिन वह में

जब बहुत लोग विदेश यात्रा के लिये जाने लगे तो यह प्रथा बन्द कर देनी पड़ी।

अछूतों का अलग संगठन बनाकर एक गुट विशेष का आर्थिक और राजनीतिक आन्दोलन चलाने से भी अछूतों का कल्याण नहीं हो सकता। उनकी समस्या जनतंत्र के विकास से ही हल हो सकेगी जब कि जनवादी राष्ट्रीय आन्दोलन अछूतों की कठिनाइयाँ दूर करने के लिए अप्रसर होगा। उस समय उनके मन्दिर-प्रवेश, स्कूल प्रवेश सड़क पर चलना, कुओं से पानी भरना आदि प्रश्न स्वयमेव हल हो जायेंगे।

दलित जातियों की शिक्षा के संबंध में डॉ॰ महेन्द्र सिंह ने अपनी 'डिप्रीड क्लासेज' नामक पुस्तक में निम्नलिखित उद्गार व्यक्त किये हैं—

१६३१ की जन गणना के अवसर पर, ब्रिटिश भारत में जलित जाति की तमाम जनसंख्या को लेते हुए १ मील में कुल १६ व्यक्ति पढ़े लिखे थे। उच्च वर्ण के हिन्दू अभी भी अपने बच्चों को उनके साथ पढ़ाना पसन्द नहीं करने। बहुत से गाँवों में अछूत पाठशालायें खोल दी गई हैं जहाँ लोअर प्राइमरी क्लास तक शिक्षा दी जाती है। उच्च वर्ण के लोगों के पक्षपात के कारण ही ये पाठशालायें खोली गई हैं, अछूतों को फायदा पहुँचाने के लिये नहीं। दर-असल इन पाठशालाओं से जातीयता के बंधन जटिल ही होते हैं।... जहाँ दलित जातियों के लोगों के लिये अलग स्कूल नहीं होते वहाँ उन्हें अपने बच्चों को उन्हीं स्कूलों में पढ़ाना पड़ता है जहाँ उच्च वर्ण के बच्चे पढ़ते हैं। लेकिन इन स्कूलों

मे पढ़ाने वाला अध्यापक अछूत बच्चों के साथ अच्छा बरताव नहीं करता। वह उनसे प्रति विद्यार्थी एक रुपया माहवार अधिक फीस लेता है। इसके सिवाय, उन्हें और भी बहुत सी दिक्कों का सामना करना पड़ता है। पहले तो उन्हें अच्छी तरह खाने को ही नहीं मिलता। उनके माता पिता उनके लिये किताब कापी धौंस नहीं खरीद सकते। बच्चे को स्कूल में भेजने से उनके कुटुम्ब का आमदनी में कमी होती है। फिर जमींदार की तकलीफ भी कम नहीं। नहा चाहता कि उसके हरबाहे का लड़का पढ लिखकर उसके चगुन से निकल जाय। इसके अलावा वह बखूबी समझता है कि पढ लिखकर वह अन्य मजदूरों में असन्तोष के बीज जिससे उसका हरबाही और बेगार दोनों खतम हो जायेंगी। इसीलिये जमींदार दलित जातियों के बच्चा को नाना प्रलोभन देकर दूध यात की कोशिश करता है कि उनके बच्चे स्कूल में पढ सकें। जब वह और कुछ नहीं कर सकता तो वह अछूतों के बच्चों को स्कूल छोड़ देने के लिये मजबूर कर देता है' (पृ० १४५६)

परन्तु यदि हमें सचमुच अ पृथ्या कि दशा सुधारना है तो जमींदारों और साहुकारों के खिलाफ हम सख्त कानून बनाने होंगे जिससे कि वे उन्हें गुलाम बनाकर न रख सकें और न उनसे किसी प्रकार का बेगार ले सकें। यह शापण प्रणाली बन्द होने पर ही दलित जातियों का उन्नति हो सकती है, अन्यथा नहीं। हिन्दुस्तान में ऐसे बहुत से गाँव हैं जहाँ हजारों की संख्या में हरिजन बसते हैं, उनके लिये यदि सरकार का ओर से सामूहिक खेती आदि का व्यवस्था का जा सके तो वे बहुत शीघ्र उन्नति कर सकते हैं। अपराधा (मिमि नल) समझी जानेवाली तथा हिन्दुस्तान की आदिम जातियों की समस्याय भी उनकी गलत दूर होने पर ही हल हो सकती है।

अध्याय नौवाँ

जाति-पाँति और सम्प्रदाय-भेद कैसे नष्ट हो ?

जब आर्य लोग इस देश में आये तो उनमें किसी प्रकार का रंग-भेद नहीं था। सब लोग एक दूसरे के यहाँ खाते-पीते और विवाह-शादी करते थे। ईसवी सन् की दसवीं-ग्यारहवीं सदी तक किसी न किसी रूप में यह क्रम जारी रहा।

ईसवी सन् के पूर्व वैश्यों का पेशा था खेती करना, जानवर पालना और व्यापार करना। लेकिन बाद में चलाकर कृषि और गो रक्षा शूद्रों का पेशा माना जाने लगा। बुध्न-सांग के समय वैश्यों का पेशा केवल व्यापार-घन्घा और शूद्रों का पेशा केवल खेती-बारी रह गया था। लेकिन बौद्ध और जैन-काल में संभवतः जीव हिंसा के कारण खेती को नीच कर्म माने जाने से खेती करने वाली यहाँ की आर्य जातियाँ भी शूद्र गिनी जाने लगीं। उदाहरण के लिये, जाट, गूजर और मराठा वास्तव में आर्य थे। लेकिन हिन्दुस्तान के लोगों ने उन्हें शूद्र बना डाला और योरपियनों ने सीधियन।

ऐसी हालत में आजकल जातियों की शुद्धता की बात ही किजूल है। अनुलोम-प्रतिलोम विवाह आदि के कारण ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र जातियों में पर्याप्त मात्रा में

रक्त समिधरण खूब हुआ है। ललाट और नाक के परिमाण से जाति निर्णय करने की वैज्ञानिक प्रणाली से भी विचार किया जाय तो सारे देश में विशुद्ध आर्य का मिलना कठिन है।

प्राचीन भारत के वर्ण संघर्ष का विश्लेषण करने से मालूम होता है कि वस्तुतः यह संघर्ष वर्ग-संघर्ष का ही रूपांतर था जो धर्म के रूप में अभिव्यक्त हुआ था। कारण, उन दिनों लोगों का विश्वास था कि धर्म के रूप में परिवर्तन होने से सामाजिक राजनैतिक अवस्था में स्वतः परिवर्तन हो जायगा। इस सम्बन्ध में एजेल्स ने कहा है।

‘मध्य युग में दर्शन, राजनीति और आर्देन को धर्म विद्या के साथ संयुक्त कर इन्हें धर्मविद्या का ही अंश माना गया है। इसका परिणाम यह हुआ कि प्रत्येक सामाजिक और राजनीतिक आन्दोलनों की वाध्य होकर धर्म का रूप लेना पड़ा। अतएव जिन लोगों का मास्तिष्क नीचे से लेकर ऊपर तक केवल धार्मिकता से परिपूर्ण था, उनका महान् आन्तरिक उद्वेग प्रकट होने के लिये उनकी अभिरुचियों का धर्म के रूप में अभिव्यक्त होना आवश्यक हो गया।’
(लुडविग फ्यूरबाख, पृ० ६६, भूपेन्द्रनाथ दत्त की स्टडीज इन इन्डियन सोशल पौलिटी० पृ ११८)

इसीलिये हम देखते हैं कि प्राचीन और मध्य युगीन भारतीय जनता का जीवन प्रत्येक दिशा में ब्राह्मण पुरोहितों द्वारा संचालित होने के कारण भारत की जनता के सामने धार्मिक सिद्धान्तों के रूप में संघर्ष करने के सिवाय दूसरा कोई मार्ग न था, और इससे छुटकारा पाने के लिये सामाजिक धार्मिक आन्दोलन जोर पकड़ते थे।

जाति-पाति और सम्प्रदाय का भेद-भाव कैसे नष्ट हो १७७

इस सम्बन्ध में मार्क्स ने कहा है, 'जितने भर भी ऐतिहासिक संघर्ष होते हैं, चाहे वे राजनैतिक हों, धार्मिक हों, दार्शनिक हों अथवा किसी अन्य सैद्धान्तिक आधार को लेकर हुए हों, वे सब किसी न किसी रूप में वर्ग-संघर्ष का ही स्पष्ट अभिव्यक्तियाँ हैं।'

भारत में जो विभिन्न धर्म मत प्रचलित हुए वे मूलतः वर्ग-संघर्ष के ही रूप थे। पहले इस संघर्ष ने धार्मिक-नैतिक रूप प्रदण किया, उसके बाद राजनैतिक परिवर्तन द्वारा सामाजिक रूपान्तर हुआ। लेकिन भारत के ब्राह्मण वर्ग ने वर्ण-संख्या कायम कर वर्गयुद्ध को इस क्रांति को रोक दिया। फिर जब ब्राह्मणों के हाथ में सत्ता आई, मनुमहाराज की दी हुई व्यवस्था जो ब्राह्मण साम्राज्यवाद का ही रूप था—राज्य-व्यवस्था का आदर्शरूप मानी जाने लगी।

समाज के कर्णधार ब्राह्मण लोग वर्ण व्यवस्था तक ही नहीं ठहरे, उन्होंने वर्ग विद्वेष को कम करने के लिए परलोक और पुनर्जन्म की कल्पना की और उसे मनुष्य की भलाई-बुराई का जिम्मेदार ठहरा कर उसकी धुद्धि को कुंठित कर दिया। इस बात का समर्थन करने के लिए कहा गया कि लोगों को अपनी वर्तमान स्थिति से संतोष करना चाहिए, तथा यदि वे भविष्य में अच्छे बनना चाहें तो उन्हें इस जन्म में दान-पुण्य आदि कर्म करने चाहिए।

ऐसी हालत में अपने वर्ण से असन्तुष्ट होने का या समाज की वर्तमान अवस्था को बदलने का प्रश्न ही नहीं उठता था। क्योंकि हिन्दूमात्र के दिल में यह विश्वास पैदा करा दिया

गया था कि वह अपने पूर्व कर्म से ही वर्ण, जाति विशेष अथवा अच्छी या बुरी परिस्थिति में पैदा हुआ है। अतएव अपनी वर्तमान दशा के लिए न उसे दुःख है, न परचात्ताप, और न यह कोई लज्जा की बात है। क्योंकि स्वयं भगवान् ने 'गुण कर्म के विभाग से चातुर्वर्ण्य की सृष्टि की है,' अतएव 'अपने ही धर्म में मृत्यु स्वेच्छकर है।'

इस संवध में तेरहवें पोप लियो ने मई १८६१ में जो मशहूर धर्माज्ञा निकाली थी, वह उल्लेखनीय है—

‘इसीलिये इन्सान के भाग्य में यही बड़ा है कि वह धीरज के साथ दुःखों को सहन करता जाय। इन्सान चाहे जितनी कोशिश करे उसकी जिन्दगी की जो बीमारियाँ और तकलीफें रात दिन परेशान किये रहती हैं, उन्हें हटाने में कोई भी ताकत या तदवीर कारगर नहीं हो सकती। अगर कोई शरस ऐसे हैं जो कहते हैं कि यह बात नहीं है, और जो बुरी तरह दुःखी लोगों को दुःख और वेदना से छुटकारा या उनको शान्ति, आराम और हमेशा भोग की उम्मीद दिलाते हैं तो वे लोगों को सरासर धोखा देते हैं और उनके ये भूटे वादे उन बुराईयों को दुगुना कर देने वाले हैं। इससे ज्यादा पायबंद की बात और कुछ नहीं है कि हम दुनिया को वैसी ही शकल में देखें जैसी कि वह है, और साथ ही दुनिया जिन तकलीफों में फँसी हुई है उनके इलाज के लिये दूसरी जगह (यानी नित्य और शाश्वत परलोक) तलाश करें।’ (प० जवाहर लाल नेहरू, मेरी कहानी, पृ० ८६१२)

भारत के इतिहास में यह एक बड़ी अद्भुत बात है कि पुरोहितों की वर्ण व्यवस्था के विरुद्ध समय समय पर बड़े बड़े

‘जाति-पाति और सम्प्रदाय का भेद-भाव कैसे नष्ट हो १७६

सुधारकों ने आवाज उठाई लेकिन यह व्यवस्था अटल रही। इतना ही नहीं उसकी जगह सैकड़ों हजारों जाति और उपजा-तियाँ कायम हो गईं जिससे हिन्दुस्तानियों के जीवन का हर पहलू जाति पाति के शिकंजे में जकड़ दिया गया।

बौद्ध धर्म को लाजिये। बुद्ध भगवान् ने ब्रह्मणों को वर्ण-व्यवस्था का प्रचण्ड विरोध किया और बौद्ध लोग इस प्रथा के विरुद्ध सैकड़ों वर्षों तक पड़े। लेकिन अन्त में वे हार मान कर बैठ गये। आजकल बौद्ध धर्म के केन्द्र नेपाल बरमा आदि में जाति-पाति और छूआ-छूत का रोग घुस गया है। बरमा में सात प्रकार के अस्पृश्य माने जाते हैं—

१. मंदिरों और मठों में नौकरो करने वाले। इनके बाल-बन्धों को भी यही काम करना पड़ता है। और उन्हें राजा भी पादे तो नौकरो से नहीं छुड़ा सकता।
२. पेशेवर भित्तारी।
३. राजकर्मचारी, जेलर और पुलिस।
४. कोढ़ी अथवा अन्य असाध्य रोगी। इन लोगों को शहर के बाहर रक्खा जाता है।
५. अंगहीन अथवा बिरुलांग।
६. ताबूत (मुर्दा रखने का बक्सा) बनाने वाले अथवा कब्र खोदने वाले।
७. सरकारी जमीन जोतने वाले सरकारी नौकर।

इन लोगों के विषय में कहा गया है कि अपने पूर्वोपार्जित कर्म के कारण ही ये इन भेषियों में जन्म लेते हैं। ये लोग पुंगी (बौद्ध साधु) नहीं बन सकने और न बौद्ध मठों में

अध्ययन के लिये प्रवेश पा सकते हैं। (जे० एच० हटन, काट इन इन्डिया, पृ० १२४ इत्यादि)।

जैन धर्म ने भी अपने जमाने में कभी जाति के विरुद्ध विद्रोह मचाया था, लेकिन आज वह ब्राह्मण धर्म का ही एक अंग बन बैठा है। आजकल जैनों के आचारों में भी उपनयन, ग्रह पूजा, शांति स्तवन पूजा होम आदि प्रविष्ट हो गये हैं। जाति-उपजाति, संघ, गण और गच्छ आदि की संख्या तो हजारों तक पहुँच गई है। इन लोगों में दसा और बीसा हैं, जिनमें परस्पर खान-पान और विवाह-शादी विवर्जित है। यहाँ तक कि दोनों के मंदिर अलग हैं और दसा बीसाओं के मंदिर में प्रवेश नहीं पा सकते। दिगम्बर जैनों के गढ़ सहारनपुर के जैन मन्दिरों में अब भी कोई स्त्री के बदन लगाकर मंदिर में नहीं जा सकता। दिगम्बर और श्वेताम्बर सम्प्रदाय के तीर्थों के मगड़े तो लंदन की प्रिंसी फॉसिल तक पहुँचे हैं। दक्षिण में पंचम, घणिक, छोपी, कसार, वणकर (धुनने वाले) और चतुर्थ जाति के जैन रहते हैं, लेकिन इनमें परस्पर खान पान और रोटी घेटी का व्यवहार नहीं होता। इनमें से कुछ जातियों में विधवा विवाह आयज माना गया है, अतएव सच वर्ण के जैन इन जातियों को नीच समझते हैं।

मागवत धर्म और महाप्रभु चैतन्य देव के धर्म में भी जातिभेद को स्थान नहीं, लेकिन सामाजिक व्यवहार में जाति-भेद दूर नहीं हो सका। वैष्णव ब्राह्मणों में यदगलाइ और तेनगलाइ नाम की शायर्यें प्रचलित हो गईं, और मस्तक पर तिलक लगाने के सवध में दोनों में परस्पर इतना झगड़ा हुआ कि अदालत की शरण लेनी पड़ी।

जाति पाँति और सम्प्रदाय का भेद भाव कैसे नष्ट हो १८?

इसी प्रकार कपीर, दादू आदि सत पुरुषों ने जाति भेद पर कठोर आघात किया लेकिन आगे चलकर कपीर सम्प्रदाय के ऊदापधियों ने आचार विचार की कठोरता पर अधिक से अधिक जोर दिया।

सिखों के विषय में भी यही हुआ। उनमें निरंजनी निरकारी सेवापथी, कूकापथी आदि अनेक श्रेणियाँ बन गईं। 'रामदासी' कहे जाने वाले मोची और जुलाहे सिख साधारण सिख समाज से भिन्न माने जाते हैं, तथा मेहतर आदि श्रेणी के सिखों को मजहबी नाम से पुकारा जाता है।

घोर शैव सम्प्रदाय के प्रतिष्ठापक उषर ने जातिभेद का घारे विरोध किया, लेकिन इनके सम्प्रदाय में भी शुद्ध, मार्ग, मिश्र और अण्डेवे नामक चार वर्ग हो गये।

इसलाम में तो कभी जातिभेद था ही नहीं लेकिन यह भी अच्छा न था। उनमें अशरफ और अजलफ नाम का श्रेणियाँ बन गईं। उच्च श्रेणी के लोगों का गणना अशरफों में और निम्न श्रेणी के लोगों का गणना अजलफों में की जाती है। तत्पश्चात् उनमें सैय्यद, शेख, पठान और मुगल नाम की श्रेणियाँ हैं। यद्यपि इन्हें जाति का नाम नहीं दिया जा सकता, लेकिन इन लोगों में अल्लाह के साथ साथ हिन्दू देवताओं की पूजा, उत्सव त्याहारों पर गंगा स्नान, विधवा विवाह निषेध और गो-मास त्याग आदि हिन्दुओं के रीति-रिवाज प्रचलित हैं।

परिषदी भारत में अहमदनगर के आसपास हुसैनी ब्राह्मण इसलाम को मानते हैं और उनके आचार विचार ब्राह्मणों जैसे

हैं। (जे० एन० मट्टाचार्य, हिन्दू फास्ट्स एण्ड सेक्ट्स, पृ० ११८)। जे० एच० इटन ने तुर्किय वनजारा नामक मुसलमानों में यहल्लिम, रिजली और शेख नाम के गोत्रों के पाये जाने का उल्लेख किया है। फास्ट इन इन्डिया, पृ० १०६)। मुसलमानों में मोहरा लोग अपने आपको इतना धेष्ट समझते हैं कि यदि उनकी मसजिद में अन्य श्रेणी के मुसलमान नमाज पढ़ें तो वे उस स्थान को धोकर शुद्ध करते हैं (चिति मोहन सेन—भारतवर्ष में जाति भेद, पृ० १२५) सयुक्तप्रान्त के लालवेगी, बगाल के बेदिया और अबदाल, तथा त्रिपरा के पालकी उठानेवाले मुसलमानों की निम्न श्रेणी में गणना की जाती है। (देखिये रिजली, पीपल आफ इन्डिया, पृ० ११८६)।

ईसाइयों में भी हिन्दुओं का जातिभेद घुस गया है। मद्रास सूबे में रघुरय और अरघुरय ईसाई मौजूद हैं, तथा तामिलनाडु और मल्लापार आदि में उनमें हिन्दुओं की अपेक्षा कहीं अधिक जातिभेद की मान्यता पाई जाती है। दक्षिण के रोमन कैथोलिक ईसाइयों में ब्राह्मण, क्षत्रिय, शूद्र, कुम्हार आदि श्रेणियाँ मौजूद हैं। (रिजली, पीपल, ऑफ इन्डिया, पृ० ७६ ८०) प द्रहर्वे पोप ग्रेगरी ने व्यवस्था दे दी थी कि भारतीय गिरजाघरों में जातिभेद माना जा सकता है।

इस प्रकार हम देखते हैं कि जातिपात की कठोरता को तोड़ने के लिये हमारे देश में अनेक आन्दोलन हुए, जिनसे समाज में खलबली पैदा हुई, लेकिन जहाँ तक साधारण जनता का संबंध था, कोई विशेष अन्तर नहीं पड़ा।

जाति पाँति और सम्प्रदाय का भेद-भाव कैसे नष्ट हो १८३

दरअसल बात यह हुई कि हिन्दुस्तान में २५०० वर्ष के ब्राह्मण धर्म के आधिपत्य ने भारत की कमर तोड़ दी, जिसका परिणाम यह हुआ कि भारतीय समाज में विशृंखल असमानता पैदा हो गई और उससे मनुष्य-मनुष्य में महान् अंतर हो गया, तथा देश और समाज में कितनेही परिवर्तन होने पर भी जाति का बंधन अटल रहा। इससे भारतीय समाज में एक प्रकार की जड़ता आ गई, संकुचित मनोवृत्ति के कारण परस्पर संयुक्त होकर रहने की वृत्ति नष्ट हो गई, उद्यम शीलता न रही, तथा नूतन सर्जन की भावना कुंठित हो गई। नतीजा यह हुआ कि बाप का पेशा अनायास ही लड़के का पेशा बन गया, और हरेक पेशा एक जाति समझा जाने लगा, जिससे योरन के अन्य देशों की तरह भारत में एक रूपता पैदा न हो सकी।

औपर केतकर ने हिन्दुओं के जाति भेद को गीमांसा करते हुए लिखा है—

‘हिन्दू धर्म राष्ट्रीयता की कोई भावना पैदा नहीं कर सका। हिन्दू लोग जाति के पश्चात् एकता पैदा करने के लिये एक ही बात का विचार कर सकते थे, वह थी मानवता की भावना। उन्होंने समस्त मानव समाज को बांध जूड़ कर जाति के एक सूत्र में बद्ध कर दिया। यह जाति चार वर्णों में विभक्त की गई, और इसका आधिपत्य किया ब्राह्मणों ने।’ (एन एस्से ऑन हिन्दू इज्म, पृ० १३४)।

इसीलिये हम देखते हैं कि समाज-सुधारकों का जाति-विरोधी प्रचार जहाँ जरा ढीला पड़ा कि उस पर ब्राह्मणों का

अधिकार हो गया। दलित जातियों ने भी अपनी जाति को उच्च फइलाने के लोभ से ब्राह्मणों की प्रभुता स्वीकार कर उनके आचार-विचार को मानना कबूल किया। भारत की अनेक आदिम जातियों ने अपने रीति-रिवाज छोड़कर हिन्दुओं के आचार-विचार ग्रहण किये। और उनके देवताओं को अपना देवता मानने लगे। अनेक ब्राह्मणोत्तर जातियों ने ब्राह्मणों को अपना पुरोहित स्वीकार किया, और उनके गोत्र और प्रवर को अपना गोत्र-प्रवर घोषित किया।

ऐसी हालत में, पुरोहित और शासक दोनों की सम्मिलित शोषण की चक्की में पिसता हुआ निम्न वर्ग यदि अपने सामाजिक और धार्मिक बंधन तोड़ने के लिये क्रान्ति न कर सका, तो इसमें क्या आश्चर्य है ?

वस्तुतः स्मृतिकारों ने जो नियम-उपनियम शूद्र जाति के लिये बना दिये थे, वे आज तक करीब करीब उसी तरह चले आते हैं। प्राचीन स्मृतिग्रन्थों में जो शूद्र के लिये रखा छड़ कर चलने का विधान था, वही विधान हम फाहियान के समय पाते हैं, वही हुआन-सांग के समय, वही अलबेरुनि के समय और वही पेशवाओं के राज्य काल में। सद्योग धर्मों के इस युग में भी कतिपय शहरों को छोड़कर हरिजनों की आज भी वही हालत है जो आज से २५०० वर्ष पहले थी।

सन् १९२० से पहले और उसके बाद भी वर्षों तक कांग्रेस अधिवेशनों के समय भोजन के लिये अलग-अलग पकियाँ लगती थीं। महाराष्ट्र में ब्राह्मणोत्तर एक पंक्ति में बैठ कर भोजन नहीं कर सकते थे। हरिजन और सुसज्जमान कार्य-

जाति पाति और सम्प्रदाय का भेद-भाव कैसे नष्ट हो १८५
कर्ताओं को किसी भी पंक्ति में स्थान नहीं मिलता था। जेलों
में भी कनौजिये दस चूल्हों वाला हिसाब था।

मदुरा जिले के चिन्तामणि गाँव का अभी एक समाचार
प्रकाशित हुआ था कि वहाँ के कुछ उच्च वर्ग के हिन्दुओं ने
हरिजनों को पत्थरों से मारा और उनकी भोपड़ियों में आग
लगा दी। (हिन्दू, मद्रास, १८ मार्च १९४८)।

घन्ई प्रान्त के गृहमंत्री श्री मोरार जी देसाई ने घन्ई
एसंबली में भाषण देते हुए अभी बताया था कि गुजरात के
कुछ गाँवों में बेगार न करने के कारण हरिजनों को कष्ट
दिये जाते हैं। तथा केरा जिले की किसी हरिजन औरत को
पेड़ से बाँध कर मारा गया, और उसके दोठों को आग से
जला दिया गया। कहते हैं कि यह औरत जादूगरनी थी।
(वही, ३ अप्रैल, १९४८)

राजपूताना आदि प्रदेशों में ठाकुरों के सिवाय अन्य
जाति के लोग घाड़े की सवारी नहीं कर सकते, और विवाह
आदि के अवसरों पर भी हरिजनों के घर मिष्ठान नहीं
बनाया जा सकता। यरमा के बहुत से हिन्दू तो वहाँ की
स्त्रियों से विवाह करके जातिच्युत होने के भय से उन्हें हिन्दु-
स्तान लेकर नहीं आते, और जब वे अपने देश की वापिस
लौटते हैं तो अपनी स्त्री और सन्तान को जबरदस्ती मुसलमान
या ईसाई बन जाने की इजाजत दे देते हैं ?

हर-असल धर्म और जात-पाँत भारतीय जीवन के आरंभ
से ही मुख्य अंग थे। राजपूतों के जमाने में हम देखते हैं
युद्ध करते समय उनके सामने गाय लाकर रखी कर देने से

या उनके चौके में घुस जाने से उनका ईमान धर्म नष्ट हो जाता था और उन्हें युद्ध में हार माननी पड़ती थी। सन् १८५७ के विद्रोह का तात्कालिक कारण धरती कारतूस थे, जिन्हें सुँह से फाटने के कारण हिन्दू और मुसलमानों को धम भ्रष्ट हो जाने का भय था। गोआ में हिन्दुओं को धर्म भ्रष्ट करने के लिये कुओं में गो मॉस का दुकड़ा और दक्षिण में पाष रोटी के जूठे दुफड़े डाल देना काफी था। सिद्धपुर के हिन्दू इसी युक्ति से खोजा बनाये गये थे। इसी प्रकार समुद्र-यात्रा, विधवा विवाह आदि कारणों से अनेक हिन्दू जाति से च्युत हो जाते थे।

आज भी हमें अपने रोजमर्रा के जीवन में चारों तरफ जाति और सम्प्रदाय की दीवारें खड़ी हुई दृष्टिगोचर होती हैं। घम्यई जैसे शहर में मकान ढूँढने निकलिये। ब्राह्मण बाड़ी में ब्राह्मणों को ही जगह मिल सकती है तथा पारसी चालों में पारसी, मुसलमान चालों में मुसलमान, और जैन चालों में जैन लोग ही रह सकते हैं। पाठ्य बिल्डिंग में पाठ्य के जैनों के लिये ही स्थान है, और अमवाल नगर में केवल अमवालों के लिये। यही भेदभाव शिक्षण संस्थाओं में देखने में आता है। खोजा मुसलिम स्कूल, दयानन्द एंग्लो इण्डियन स्कूल, सनातन धर्म कालेज, खालसा कालेज, इस्लामिया कालेज दिगम्बर जैन बोर्डिंग स्कूल, सट एगनेसर स्कूल आदि की हिन्दु-स्वान भर में भरमार है। छात्रवृत्तियों के संवध में यही बात है। भिन्न भिन्न जातियाँ अपनी अपनी जातियों के विद्यार्थियों को छात्रवृत्ति देते हैं, उच्च शिक्षा के लिये उन्हें योरप आदि भेजते हैं, और फिर उन्हें दो हुई छात्र लौटाने को बाध्य करते हैं जिससे जाति और सम्प्रदाय की जड़ और मजबूत हो जाती है।

जाति पाँति और सम्प्रदाय का भेद-भाव कैसे नष्ट हो १८७

होटल, रेस्टोराँ, सोसायटी, क्लब जिमखाना आदि का भी यही हाल है। बंबई, कलकत्ता आदि शहरों में बहुत से होटल और क्लब आदि ऐसे हैं जहाँ केवल योरोपियन, या केवल पारसी आदि ही प्रवेश पा सकते हैं। बम्बई के हिन्दू स्विमिंग बाथ और हिन्दू जिमखाना में श्री अबुल कलाम आजाद और रफी अहमद किदवाई को स्थान नहीं मिल सकता। गुजराती और मारवाड़ियों के अस्पताल में अन्य जाति के लोग भरती नहीं किये जा सकते। बंबई के हर किसनदास अस्पताल में अभी एक मरणासन्न महाराष्ट्री महिला का इलाज करने से इसलिये मना कर दिया गया कि वह गुजराती नहीं थी ! अभी की बात है कि घनारस हिन्दू विश्वविद्यालय में किसी कायस्थ प्रोफेसर की लड़की को पंडितों ने वेद पढ़ाने से इन्कार कर दिया था ! बंगलौर की साइंस इन्स्टिट्यूट में भी कुछ वर्ष पहले भोजन आदि के सबंध में उच्च और नीच वर्ग के विद्यार्थियों में झगड़ा हो गया था।

सरकारी नौकरियों के प्रार्थना-पत्रों में अभी तक धर्म, जाति उपजाति आदि के खाने बने हुए हैं। फोर्ट, कचहरी और पुलिस के थाने में अभी तक अपनी जाति लिखाना लाजिमी होता है। स्टेशनों पर हिन्दू पानी, मुसलिम पानी और हिन्दू चाय, मुसलिम चाय में भी इसी जाति और सम्प्रदाय की गंध आती है। सार्वजनिक चुनावों तक में लोग अपनी जाति और धर्मवालों को मत देते पाये जाते हैं !

अभी कुछ दिन हुए। दरभंगा के मोहिबद्दीन नगर गांव में डिस्ट्रिक्ट बोर्ड के चुनाव के मौके पर इस बात पर झगड़ा चढ़ गया कि कुछ कांग्रेसी चाहते थे कि कांग्रेस के रम्मीदवार

ऊँची जाति के ही हों। इसमें १० आदमियों की जान गई और ५० से ज्यादा लोग जखमी हुए। (टाइम ऑफ इन्डिया २६ जून० १९४६)। अखिल भारतवर्षीय कांग्रेस कमेटी के मंत्री श्री शंकर राय देव ने मद्रास के मंत्री मंडल के कारनामों की जाँच करते हुए बताया है कि दक्षिण में सम्प्रदायवाद के विष ने नागरिक और राजनीतिक जीवन को दूषित कर दिया है।

घयई का दैनिक मुबई समाचार उठा कर देखिये। मरने के बाद भी जाति पीछा नहीं छोड़ती। उसमें दशा श्री माली जैन मरण, दशा मोट घणिक मरण, कच्छी लोहाणा मरण, घोघारी लोहाणा मरण, कपोल मरण, पारसी मरण, के शार्पकों के नीचे भिन्न भिन्न जाति उपजातियों के मृत व्यक्तियों की नामावलि दी रहती है।

विवाह शादी तो इस देश में लाजिमी तौर से अपनी ही जाति में करना पड़ता है। तथा वर की तलार अभी तक चास्की डी गामा की भारत यात्रा से भी कठिन समझा जाता है। बड़ी मेहनत मशक्कत के बाद यदि योग्य वर मिल भी पाय तो बहु सगोत्र न होना चाहिये, तथा दोनों की जन्म कुडली मिलनी चाहिये। आवश्यक पंचडों के कारण न जाने किनने युवक और युवतियों का जीवन बरबाद हो जाता है। हिन्दुस्तान में कितनी ही उपजातियाँ तो इतनी कम सरुया में हैं कि उन्हें अपनी जाति में विवाह करने के लिये पर्याप्त सरया लड़के या लड़कियाँ नहीं मिलते। यदि विवाह में जाति धन की सा यता को खतम कर दिया जाय तो जाति पाँति बहुत हद तक नष्ट हो सकती है।

जाति पाँति और सम्प्रदाय का भेद भाव कैसे नष्ट हो १८६

दर असल जाति और सम्प्रदायवाद की समस्या आज-कल को हिन्दुस्तान की एक जटिल समस्याओं में से है जिसे अब पुराने ढंग से हल नहीं किया जा सकता। भारतीय प्राचीन सस्कृति के स्वर्ण-युग या राम राज्य की ओर दौड़ने से अब काम न चलेगा। देखा जाय तो उन दिनों कुछ मुट्ठी भर लोगों को छोड़कर अधिकांश जनता बड़े कष्ट में थी, अन्न वस्त्र का तो उस समय घोर अभाव था। सुधारवादी एकता और समानता के आध्यात्मिक उपदेशों से भी हमारे देश की समस्या कदापि हल नहीं हो सकती।

इसके लिये हमें अपने देश में अधिक से अधिक सख्या में उद्योग धर्मों को स्थान देकर अपनी भौतिक उन्नति को बढ़ाना होगा, जिससे बहुजन समाज की सारकृतिक और आध्यात्मिक प्रगति अत्यन्त सुगम हो जायेगी। अब उन पुराने उपदेशों का कोई अर्थ नहीं रहा कि धनवान लोग दान पुण्य करते रहें, और गरीब लोग जिस हालत में हैं उसी में सतुष्ट रहें और उसके लिये ईश्वर को धन्यवाद दें, मित व्ययी बने और भले आदमियों की तरह रहें। इस युग में तो यह उपदेश देना चाहिये कि हर औरत और मर्द को हफ है कि वह जिन्दा रहे, मेहनत करे और अपनी मेहनत के फलों का उपभोग करे। इस सयन्ध में प० जवाहर लाल नेहरू ने अपनी 'मेरी कहानी' (पृ० ८६६७) में जो लिखा है वह उल्लेखनीय है—

‘गाँधी जी लोगों का आन्तरिक, नैतिक और आध्यात्मिक सुधार चाहते हैं और इस प्रकार सारी बाह्य परिस्थिति को ही बदल देना चाहते हैं। वह चाहते हैं कि लोग घुरी आदत

छोड़ दे, इन्द्रियों के भोगों को तिलांजलि दे दें और पवित्र बन जायें। यह इस बात पर जोर देते हैं कि लोग ब्रह्मचर्य से रहें, नशा न करें, न सिगरेट धगैरा पीयें। इस मामले में लोगों में मतभेद हो सकता है कि इन लोगों में से कौन सा ज्यादा बुरा है और कौन-सा कम। लेकिन क्या इस बात में किसी को शक हो सकता है कि ये व्यक्तिगत छुट्टियों व्यक्तिगत दृष्टि से भी और सामाजिक दृष्टि से तो और भी कम हानिकारक हैं—बनिस्यत लालच, खुद गर्बी, परिग्रह, पापी फायदे के लिये व्यक्तियों के भयानक लड़ाई-फगड़े, जमातों और फिरकों के क्रूर सघर्ष, एक जमात द्वारा दूसरी जमात के अमानुषिक शोषण और दमन व राष्ट्रों की आपस की भयानक लड़ाइयों के ? यह सच है कि गांधी जी इन तमाम हिंसा और पतनकारी सघर्ष से नकरत करते हैं। लेकिन क्या वे सच बातें आजकल के स्वार्थी पूँजीपति समाज में स्वामाधिक रूप में मौजूद नहीं हैं, जिसका कानून यह है कि बलवान लोगों को कमजोरों का खून चूसना चाहिए, और पुराने जमाने की तरह जिसका मूल मन्त्र यह है कि 'जिनके बाजुओं में ताकत है वे जो चाहें सो ले लें, और जो रख सकते हैं वे जो चाहें अपने आप रखें।'।

इस समय हमारे देश की सबसे महान् समस्या है आर्थिक समस्या और यह समस्या समाप्त हो सकती है जबकि हम अपनी मुख्य शक्ति कृषि-संबंधी वर्तमान व्यवस्था में आमूल परिवर्तन कर देश में उद्योग धंधों का प्रसार करें। देश में जगह-जगह सामूहिक आदि सहयोगी कृषि प्रणाली जारी करके ही थोड़े परिश्रम से ज्यादा पैदावार बढ़ाई जा सकती है और उसी समय हमारे देश की बढ़ती

जाति पाँति और सम्प्रदाय का भेद-भाव कैसे नष्ट हो १६१

हुई भयंकर दरिद्रता कम हो सकती है। सामूहिक सम्पत्ति और सामूहिक श्रम द्वारा ही जनता एकता का और अभसर हो सकती है। जब भिन्न-भिन्न राष्ट्रों के भमजीवी एक होकर संघर्ष करेंगे, और सब राष्ट्रों को बराबर मान कर आत्म-निर्णय का अधिकार दिया जायगा, उसी समय सब लोग एक परिवार की भाँति एक साथ मिल कर रह सकते हैं और उसी समय जाति और सम्प्रदायवाद की समस्या हल हो सकती है।

वास्तव में वहाँ, जाति अथवा सम्प्रदाय की कहरना संसार के आदि काल से चली आने वाली शाश्वत कल्पना नहीं। यह पूँजीवादी समाज की उपज है। इसलिये इस आन्दोलन का भाग्य पूँजीवादियों के भाग्य से जुड़ा है।

जब तक पूँजी का राज्य कायम है, जब तक उत्तरादन के साधनों पर व्यक्ति का अधिकार है, और उन साधनों पर अधिकार करने के लिये जनता में फूट होती है, जेमनस्थ की वृद्धि होती है मेरे तेरे मर की भावना जोर पकड़ती है, मुनाफे की भावना से संघर्ष होता है और फिर लूट खसोट की वृत्तियाँ अपना काम करने लगती हैं, तब तक भम जीवियों के मित्रता पूर्ण सहयोग के अभाव में जाति और सम्प्रदाय की समस्या हल नहीं हो सकती। इसके लिये आवश्यक है कि भम-जीवियों में अन्तर-राष्ट्रीय दृष्टिकोण विकसित और उनमें परस्पर भाई चारे का संबंध बढ़े।

हिन्दुस्तान को जाति-पाँति और साम्प्रदायिक झगड़ों से मुक्त करने के लिये एक सम्पूर्ण जन-तांत्रिक कार्यक्रम बनाने

की आवश्यकता है, जिसके अनुसार बिना किसी जाति अथवा साम्प्रदायिक भेद भाव के प्रत्येक भारतीय को नागरिकता के समान अधिकार दिये जाये, हर व्यक्ति को मत देने का हक हो ?

हर मनुष्य निःशुल्क अनिवार्य शिक्षा प्राप्त कर सके मापण, सभा प्रेस आदि की स्वतंत्रता रहे तथा व्यक्तिगत धर्म पालन करने की आजादी हो जाय । जनता के सहयोग और उसके शिक्षण से ही यह कार्य सम्पन्न हो सकता है ।

॥ समाप्त ॥

सहायक पुस्तकों की सूची

Story of Civilisation, vol I, Will Durant,

New York, 1935

मानव समाज: राहुल सांकृत्यायन, इलाहाबाद १९४६

समाज का विकास, लियान्तिएव, अनुवादक ओम-

प्रकाश संगल, बम्बई, १९४३

Ancient Society: Morgan

Origin and Growth of India N. P. Dutt, Calcutta

1931

जातिभेद: गिरिजाकुमार घोष, बाँकीपुर १९२०

The Social organisation in North East India

in Buddha's time. Fick Richard,

Calcutta, 1932

The Menace of Hindu Imperialism,

Swami Dharma Theerthaji

Maharaj, Lahore, 1941

Caste and Race in India Dr. G S Ghurye

London 1932

Social History of India R. G. Bhandarkar

Indian Antiquary Jan. 1911 डॉ० डी० आर०

भट्टारकर का लेख

Life in the Gupta Age R. N. Sankar,

Bombay, 1943

History of Mediaeval Hindu India, vol. I,

C V. Vaidya, Poona 1921

हिन्दू जाति का चर्यान और पतन. रजनीकांत शास्त्री
इलाहाबाद, १९४७

*Life in Ancient India as depicted in
the Jain Canons* Jagdish Chandra Jain,
Bombay, 1947

Influence of Islam on Indian culture

Dr. Tarachand Allahabad, 1946

अलबेरुनि का भारत अनुवादक संतराम
आइने अकबरी. फ्रांसिस ग्लैहविन का अमेजी अनुवाद
कधीर, प० हजारीप्रसाद द्विवेदी, बम्बई,
Modern Buddhism and its followers in Orissa
N N. Vasu, Calcutta 1911

शिवा जी यदुनाथ सरकार, बम्बई, १९४०

Annihilation of caste Dr B R Ambedkar

भारत में अमेजी राज ३ भाग पंडित सुन्दर लाल,
इलाहाबाद १९३८

आज का भारत १-४ भाग रजनी पाम देश, अनुवादक
डा० रामविलास शर्मा, बम्बई, १९४७

Modern India and the West O Malley

Oxford University Press, 1941

Civilisation in Ancient India vols I & II

R C. Dutt London 1893

History of Hindu Civilisation during

British Rule. vols I II and III

Pramathnath Bose Calcutta 1894

हिन्दू मुसलिम समस्या डाक्टर बेनीप्रसाद,

इलाहाबाद, १९४३

मेरी कहानी प० जवाहर लाल नेहरू, दिल्ली, १९३६

हिन्दुस्तान की कहानी: पं० जवाहर लाल नेहरू, दिल्ली,
१९४०

Rise and the growth of the Congress
C. F. Andrews and Gita Mukerji,
London 1938

Renascent India H. C. E, zacharias
London 1933

Articles on India: Karl Marx Bombay 1945

जनयुग, साप्ताहिक, बम्बई 1

नया हिन्द, मासिक, इलाहाबाद

नाज़ी टेकनिक अथवा आर० एम० एस गोविन्दसहाय
लखनऊ, स० २००४

दिल्ली-डायरी: नवजीवन प्रकाशन मन्दिर,
अहमदाबाद, १९४८

राष्ट्रीय स्वयं सेवक संघ क्या है ? नवीन नारायण
अमवाल, आगरा १९४८

Depressed classes Dr. mohendra Singh, Bombay

Caste in India: J H Hutton, London, 1946

भारतवर्ष में जाति-भेद: चिति मोहन सेन, कलकत्ता
१९४०

Caste and out caste, J E. Sanjana,
Bombay, 1956

Modern India and the West,

O Malley, Oxford University Press 1941

Hindu caste and Sects

J. N Bhattacharya, Calcutta 1896

जातियों का प्रश्न और मार्क्सवाद: स्तालिन,
बम्बई १९४०